

سيرة الغزالي

وأقوال المتقِّدِين فِيهِ

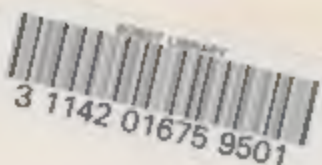
قَدَّمَ لَهُ

الدكتور أحمد فؤاد الأيوبي
استاذ الفلسفة الإسلامية جامعة القاهرة

جَمَعَهُ وَحَقَّقَهُ

عبد الكريم العثمان

دار الفكر بدمشق




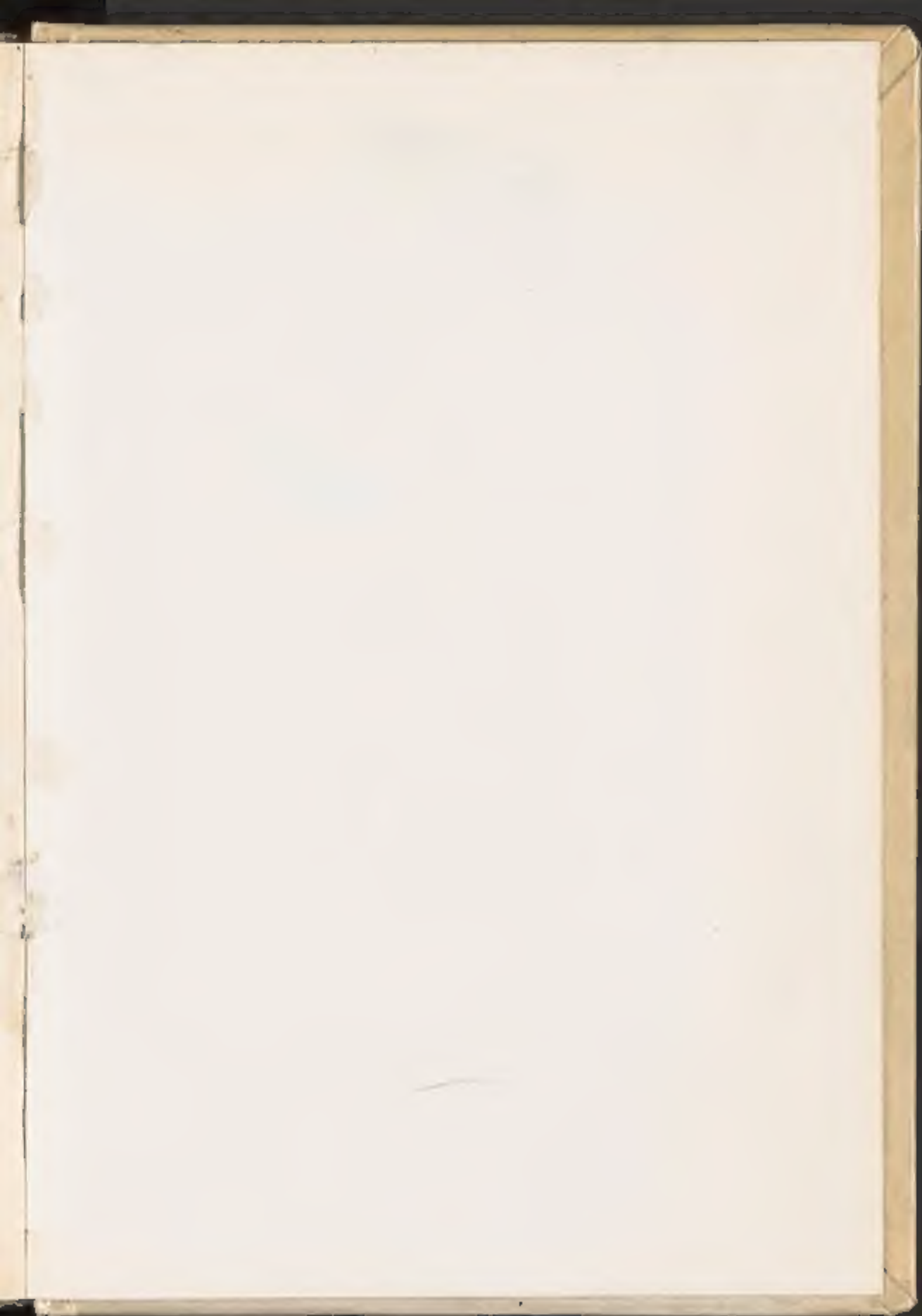
**Elmer Holmes
Bobst Library**

**New York
University**

DATE DUE

DATE DUE



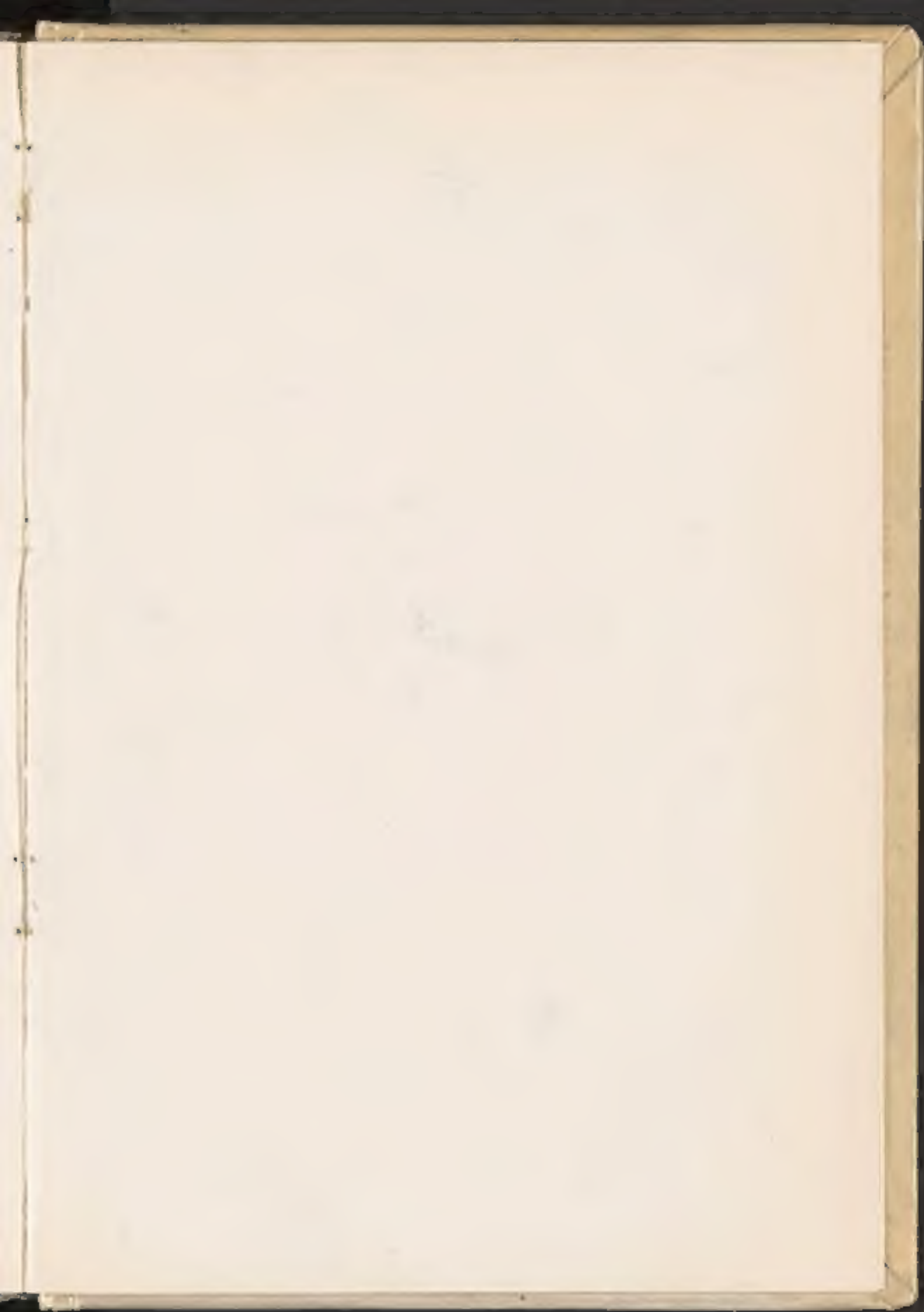
T

سيرة الفهرست

نور

S

P



al-Uthmān, 'Abd al- عبد الكريم العثمان
Karīm.

سيرة الغزالي

وَأَقْوَالُ الْمَتَقَدِّمِينَ فِيهِ

Sūrat al-Ghazālī.

قدم له

الدكتور أحمد فؤاد الأحمدي
استاذ الفلسفة الإسلامية بجامعة القاهرة

دار الفكر بدمشق

یگانہ خاتون

Near East

B

1753

.G34

.U7

c.1

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

الدكتور أحمد فؤاد الأهواني

استاذ الفلسفة الإسلامية بجامعة القاهرة

حجة الاسلام ، أبو حامد الغزالي ، من أبرز الشخصيات في تاريخ الفكر الاسلامي ، — بل والعالمي — وأعظمها أثراً في حياة المسلمين العقلية والسلوكية على حد سواء . وعلى الرغم من هذه الشهرة وهذا الأثر لم يدرس من المحدثين بما يتفق مع منزلته ، والكتب التي تناولت جوانب فكره في اللغة العربية قليلة جداً بالإضافة الى تلك المكافحة . ولاشك أن البحث الذي يضطلع به الآن الأستاذ عبد الكريم عثمان عن النفس عند الغزالي ، تمهيداً للحصول على إجازة الماجستير من كلية الآداب بجامعة القاهرة ، سيكون ذا أثر في الكشف عن ناحية من أهم نواحي فلسفة حجة الاسلام . والبحث في النفس هو حجر الزاوية في فلسفة الغزالي ، كما أنه الغور الذي تدور عليه كل فلسفة ، ويقتضي الخوض في جميع مؤلفات أبي حامد ، كما يتطلب النظر في سيرته ، لتعريف به من جهة ومعرفة ما كان لحياته الخاصة من أثر في نظريته النفسانية من جهة أخرى .

ومن أجل ذلك بدأ الأستاذ عبد الكريم بالبدية ، فبحث في سيرته ، ما كتبه

حجة الاسلام عن نفسه في المنقذ من الضلال ، وما كتبه المؤرخون وأصحاب الطبقات . ثم جمع مؤلفاته وأحصاها ، ما طبع منها ، وما زال مخطوطاً . ولكنه لا يحتاج في مقدمة بحثه عن الفزالي ، وكتابة شيء عن سيرته الى المادة الغزيرة التي ضم شتاها ، وجمها من مختلف مظاهرها ؛ ثم رأى أن المؤتمر الخامس بمرور تسعة قرون على ذكرى الفزالي سينتقد في دمشق هذا العام ، فوجد من المناسب أن يطبع هذه المادة مساهمة في ذكره ، وتشكون مرجعاً لمن شاء أن يؤرخ لسيرته تاريخاً جديداً .



أقدم من أرخ للفزالي هو عبد القافر الفارسي ، وكان معاصراً له ، ونقل معظم المتأخرين كلامه إما نصه ، وإما باختصار . كذلك فعل السبكي في الطبقات ، وابن عساكر في تبين كذب المقرئ . وحيث كانت رواية الفارسي على هذه الأهمية ، فقد أفرد لها مصنف هذه السيرة ، وجعلها أول وصف لحجة الاسلام . ثم رتب أقوال القدماء عن الفزالي متسلسلاً بعد ذلك حتى بلغ الزبيدي ، وحذف ما نقلوه عن عبد القافر الفارسي ، اكتفاءً بأفراد ذلك النص في أول الكتاب . وبذلك يكتمل كل ما ذكره القدماء عن الفزالي فيما يختص بحياته أمام الباحثين في هذا الجانب .

وقد وضعا حجة الاسلام في موقف يحتم على كل من يريد أن ينظر في سيرته أن ينزله منزلة الاعتبار ، وذلك حين أرخ نفسه في « المنقذ من الضلال » . حقاً إنه لا بُدَّ إلا يسيراً بالإشارة الى حياته الخاصة ، لأنه في المنقذ إنما يكتب السيرة الفلسفية ، وكيف قلب في المذاهب الفلسفية المختلفة حتى انتهى به الأمر الى اصطناع طريق الصوفية . ولكنه مع ذلك سجل أطرافاً من أحداث الحياة ، وصروف الزمان ، والعلاقات مع أصحاب السلطان ومع الناس ، ولو أنه لم يفتح ،

مكتفياً بالنسخ دون التعرج . ولهذا السبب كان يهيد . من من الوجه .
أن يرجع مؤرخ الحدث حيداً إلى هذه الصلة شخصية ، يرى مدى تطورها
مع ما ذكره قدام . مؤرخين .

وبعد تصدد طريقة في كتب هـ سيرة من خلال هـ السعد ؛ وكتب
بود أن يمر من خطوط مرصه في شكل في صونها بعد ير حياه العربي ، بحسب
روايت قدام . وهي في عدة هـ تعني قسم حياه إلى اربع اقسام الآتية بحسب
قامته في مختلف نحو صم .

١ - حياته في طوس :

وهو هذه حياه مرحلتين ، الأولى أسرته ، وهي مالا يحصى
من عهده شيئاً سوى أن كان فعلاً لا علمك شيئاً ، ولم يكن شيئاً
مذكوراً . وارجح شية ما بعده حزن من نظم شية بكافة ابناء المسلمين ،
من حقه قرآن ، وخدم عمراء وكتابه ، وسمع دلت من بعض اصحابه ،
وسعه حربه ، واحداث . ثم درسها معه حتى ترد كافي

٢ - حياته في بسابور :

بعد في هذه بده على إمام الحرم من حدي ، وعوفه في محله ، وماروى
من غيره حوى به ، وهو في شية كتاب بين رسلوا واسدده فلاسوف ،
له صحت روه بده . وفي بدهور صفع امرئي بصرى احوى بدهب
الاشارة ، واصنع على بدهب الكاسية ، وكذبت مذهب بدهب بدهب
عواكلام في بدهب من صله بدهب .

٣ - في بغداد :

بعد جرائي من بدهور في مذكر حيث اقبل بدهب بدهب ، ثم عيسى
بتدريس في المدرسة بدهب بدهب ، وبع في بدهب بدهب بدهب بدهب .

٥ - في مصكة :

تم قطع علاقه بغداد ، وهرت من ، وذهب الى الحصار حاج في حور
سببه . وهد في الجامع بده عرفة من لذي وإيمانه على لآخرة ، ونحوه من
الاشتغال بالعلوم الدسوة الى الصوف .

٦ - في دمشق :

ودخل في دمشق ، واستقر في دمشق حيث لم يعصب كنهه وأعصب أثر
في عسكر الاسلامي ، مني د حياه عوه اللين ، وهو اكر كنه في الصوف ،
ان در حة ان ان عا كرم من ، كات مهند ، برته من الاحياء ، عند التار يخ
له ، وقد بلغ من سيرة لإحياء ، ان كثر من حياه فصل على حده ، ونجد
كنا مسفة وهو الى ذلك فر في سوسه ورسه ، ونحوي جميع منهم
سيرة والاحياء التي نحتاج اليها ككل سيرة في حياه لدية من
شي وجوهه .

٧ - العودة الى نيسابور :

تم عا في حياه ، واستقر في نيسابور حياه اجري ، استجابه حياه ، وجر
منه ، واستقر في نيسابور وقد بلغ ابروه ، الى ان توفي سنة ٥٥٥ هجره .



وعن رود من ردا صدي سيرة حري على محور لذي ذكره ، لاند
له ن خط حروف سيرة والاحياء وامكورة في سيرة منه لاسلامي
خلال القرن الخامس ، ونداة القرن السادس ، فلا ر ع ن علسوف . كات
خالفا لمداهب المثلية التي يتندي بها قومه ، فانه الى جانب ذلك ، وفسر ذلك ،
من حسن سيرة علية عبا ، وبعد آراءه تصير صديق امير بروج لامة . وكات
هذه برب فكمكورة متعددة ، منها انبار عباي حياض كالتح في عبا

ولربحيات والطب والاسباب والعلاجه و الكيمياء وانبار اعنبي الذي بلغ اوجده ،
مثلا في مسعة شيخ ارنس ، الذي نشر اعظم الاثر في حياه مسلمين . وساموا
بارئه وعدوها الحق ندي لاثابه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . فلا غرابة
ان يهين العرب في رد على تلك الآراء . وعلى عطلتها في كتابه . نيات ~~ملاسة~~ ملاسة ،
لدي بتمه من اعظم الآثار بحسبه في كتاب في تاريخ الحكماء ، سيرة الحكماء
صاحبها على حقيقته الم ، نوافقه .

وفي القرن الخامس احدثت اراء المعركة في اذرو ، وحب محب مذهب
الاشاعرة ، في يدك الاشعري ثم الطوسي ، ثم بعد في . وهكذا احدثت حجة
الاسلام كان حجة محمد في قام عليها مذهب الاشاعرة ، دار به نشر بحسبه
في سكن موجود من قدر مذهب . ذاك المذهب وقد فطن من حلقه في هذا
لا يحد حده في مذهب الاشعري ، قسم آراءه . فمما بحسبه عرب في يدي
سار فيه كل . في ، قطار من مذهب سفي عند اخواني و سلالتي من امر فوف
بالاسباب والسبب وطريق هدي في يدي فتح مروي . به حق هدم الارضايات
بين دسبب و دسبب .

قد فصلنا عن و خلاف بين مذهب سبب سبب ، و بين مذهب ، سبب ،
وشد سبب سبب مذهب مذهب في سبب في فارس . و كساب ثوب حده
مع مذهب أي مذهب آخر .

وكان مروي مذهب صاحب مذهب في جميع مواسم . فهو مذهب في مذهب ،
وصاحب مذهب في مذهب سبب ، وله موقف من مذهب بحسبه سبب في مذهب
الملاسة ، وسبب من شيوخ المصوفة ولو لم يكن صاحب مذهب و سبب و مذهب ،
حذر من مذهب العرب في بحث في تأثر بينة ، أو من بينة

الضيفة التي عاش بها ، على حياته مكرمة ، لمعرفة حلة بين هذا التحول لو صح في
حياته من لفة إلى كلام إلى فقه إلى تعوي ، وبين ظروف لترجمة
لتي وجد فيها .

ورجو - نفس هذه اسره التي هم أقوال مدعو في حصة الاسلام
البحث المنشود .

أحمد نواز الأهواني

الأشعري سالكا في سبيله. من كان يفت ربه على آخر وعدوه بالرائي الحمد
ولو أعضب الأشاعرة.

وعند في عسفة ففتح بحث ونبه ، وخرج من دراسها بتأيف عسفة ،
وكساه ، ومعدا عسفة ، بعد من حسن مكتب في شخص وضع عسفة
آندار ، كما بعد في كتابه ، تهافت الفلاسفة ، كحدث فكري فاسل
في التاريخ الفلسفي .

ولم يكن شفقه عسفة مذاهب التلمية ، أو الباطنية بأقل قوة ، خاصة وإن
أصبه اشترى في منه ، وبت تهافت عسفة لاسلامي وبعد من إرهاب أسود عسفة ،
وحتى كاد أن يرسى في عسفة كحدث فكري عسفة ، بدت بعد دراسها في
سأف لم سارح عسفة ، مهتم ، مهتم عسفة .

وكان في دراسه ، عسفة ، في عسفة ، وهدوه عسفة ، وقد وجد هذا
في عسفة فكري وسوكر

وم يكن بعد هذا كله مفصلا في دراسه عسفة ، فقد لعب في الأسلوب ،
وفي عسفة عسفة ، حتى لآل من مهتم كتب هذا المذهب كالوحي
ووسعه وسعه وخلاصة .

ومن مفضلة عوائد عسفة في وصفه ، كحدث عسفة عسفة عسفة
بعد في مدى من عسفة ، عسفة عسفة عسفة في عسفة .
بعد عسفة ، في ثقافة عصره كلها تقريبا :

قرأ كتب الفلاسفة ، رسائل إخوان الصفا ، ومألفه عسفة (١٣٣٩ هـ)
وإن سببا (١٣٢٨) وسكويه (١٣٢١) وأحد من هذه الآخرين كسر من أرائها
العسفة وخسمة من كتب المعاد في سببا ، وكتب عسفة لأخلاق سكويه .
واستمد من كتب عسفة وخاصة من تاريخ عسفة عسفة (١٣٨٦) عسفة

قوت القلوب ، وغشوي (٤٦٥) صاحب ليرة الشهيرة ، وهاسبي
والحيد وغيرهم .

ولاشك أنه استفاد من أفكار الكرم . ومن الحدث شريف ، وإن
كان صيف الزواة ومقل للحدث وقد عكس عليه في آخر عمره
ليوم من مائة سنة .

كما أنه كان مغتصبا بصورة وسعة على الاتحاد والآداب المسيحية ، لأنه كثيراً
ما يشهد في كتبه والاحاديث منها خاصة بأقوال وجودت للسيد المسيح .
ولا بد أن نشر إلى أنه كان حراً في استغناء من هذه العقائد كلها ، حرراً في
معارفها وهضمتها ، وسع صدر في مدتها وعرضها .

م يحمي سيرة آثار الأشعرية في غير كلام من أن يخرج على بعض آرائهم
كما قلنا وفي أن يستمد من آداب غير إسلامية ، وبعد حصول
الدين ، والزهو العلمي ، وأصب - مور لدي سطة ووضوح ، وأصبح
صدر ، وعطف شديد في روح صب .

كما لم يحمه عذبه بذهب الشافعي من أن يصف - قصة في بعض ما يقولون
به ، ويسر على طريق لاجتماع في عدد من آرائه .

وسلوكة صريح صديق ، وأحد من أعضاء في عديم للعصية أي كاتب
كما يقول مكحولاً ، موجود في لاسلام قبل إعرابي ، لأنها كان نظير بها
كأنها شيء ، مخالف للشرح مرر مقام من سبعة ، ولكن حراً في ما ظهر في ميدان
لجلاء عرر الصوفية في ساليمة فيما مرر ، وصعب على الترخ وطبق الترخ عليه
وراد في نكروم حتى صارت صوفية ذات مكانة العليا على عموم المسلمين المسلمين
بل بين جميع الفرق الإسلامية منذ ذلك الحين^(١٢) .

١٢) كارا روتو - القرائل من ١٠٣ « ٢٢ » النواصير والآل . روبر من ١٢٨

يقول : امرأتى عوفى في كثير من آرائه وسلوكه لم تقصر في مهاجمة
الآراء عوفية سائده حيد - واي انتقدتها بحامه الحق ، وخاصة فكره في
الخلول والاتحاد ..

كما أنه عقد فصلاً خاصاً في كتابه « الكشف والتبين في غرور الخلق أجمعين »
هاجم فيه الصوفية وتقدم نقداً مراراً .

وكأنه يدير في هذا كله بين فكره عن نفسه وتقدمه فهو حصر شديد
للتقليد وعن هذه الحكومة يبدو واضحاً ثم كنه في « بعض المرفقة » « ما بعد
عدي ريت » « الأخ المسمى » « بعض المنعقب » « مؤخر الحذر » « معبر الحكيم »
« ما فرغ سمعت من بعض ضائقة من الحذر » على بعض كتب « بعضه في أسرار
معدلات تدور معهم أن في ما مخالف مذهب الأصحاب المتقدمين والشيخ المكنون ،
وأن المدول عن مذهب الأشعري ولو في قيد شريكه ، وماسة وه في نوع
رر صلات وحسن ، ثم في « روح بعض » « بعض على بعض » ... واستصغر من
سكبر و خلل من ...

ثم تابع حديثه يقول : « بعض بعض » « صاحب » « وماسة بعد سكر
في ربح » « حد سكر » « مذهب الأشعري » « ومذهب الأشعري » « أو
مذهب حيد » « وماسة » « كان له غير جيد » « قد قدمه تقدم » ...

وعن من بعد أن تابع المرفق في هذه سيرة مكرية فهو أحد السكبر
والإتقان حيد ، « السكبر هو سكر » « رسول عليه السلام في بي » « ما جاء به »
« وأما بعد في جميع ما جاء به » ...^١

« بعض المرفقة من الأحكام والمدة - المرفق » القسم الأول من ٦ - ٨

« بعض المرفق من ١١ »

« بعض المرفق من ١١ »

ويبين الخلف في هذه سعة اعترافه في معرف الأيمان والكفر بمفهوم وهذا
لأن الكفر حكم شرعي كالزنى والحرية مثلاً ، إذ معناه إباحة الفم ، والحكم بالجلود
مأذرة ، ومذكر كنهه في فمهم - إما نفساً - أو هيئته على مفهومه .^{١١}

الحقيقة هي من وراء حجاب .

وسمى في حديثه في سعد سارحاً نخاسة في شجونه على مذهب المعرفة بمفهوم
انطباع عن أحواله وأشكاله ، ومرة في غفلة شياطينه ، مسدد همت السوء إلى
الآن وهو ناف من على حجاب ففهمه هذه النجاسة ، وأحوص
عرامته حوص الحسد ، لا حوص الحسد ، وأورد في كل مقصود وأهجم
على كل ملكة وأهجم كل ورعة ، ومفهوم من مقصوده كل فرفة ، واستكشف
أسرار كل صائفة لأمر بين حق ومعتد ومفهوم ومصدق .

★ ★ ★

لا يحب و حرب حتى هذا السلك من نورود على مذهب المعرفة ، وهجوم
على ما يعتقد أنها سجون بعد ، وتوفيق حبيب ما يعتقد أنه حق من أن يكون
محور دراسته . الله . ومفهوم من الأعداء بين وعدتهم والمصير ، ولا يحب أيضاً
أن يفسد أمر ، ما من فيه حنانه كبر ، ولا يعرف أن يجداد من عدته حتى
يحب أنه مدب في هذه روح وأن تسمع ألقاب « حجة الإسلام » و « ركن الدين »
وغيرها ، وأن يجد في نفس وقت من يحمله مسئولاً عن زهور عصره ، لاسلامه ،
في نفوس المسلمين ، وكان اعترافه لا يجد مدعى سلكه ، حسن ، وسوء
أجمل للموسم أن الحقيقة صحيحة

★ ★ ★

وسيفقد بعد أنم موعر من « حراي » تعرف عليه المحسن لا على كاد

١١ - مفاهيم من ٦٥

١٢ - المرجع الذي من ٢٩

ويعول دعا اليه جنميين بالمر ساد الاسلاميه عاصي من واعفهي من شق انحاء العالم... ولأنني أعده بحثاً عن القرالي فقد رأيت أن يكون لي نصيب ولو بسيط في الاسهم في التبريد بهذه الشخصية العدة، ووجدت أنه قد يكون من بعد أن أقدم على هذه المؤخر مجموعة من أبحاث رحل بتاريخ ونسبته واسر، في تدور حياته، وعصره وما إلى سر ذلك...

وقدر عيب أن يكون على هؤلاء، المعاصر كعبد الحافر عاصي، و... آخر فليلاً كان عساكر، وهكذا حتى نغمر الثبات عشر شعري.

وقد جمعت هذه الأبحاث من عدد من كتب المخطوطة، والمطبوعة، ونطوع منها أغلبه - أن لم تقل كله - سر معمود.

وما عسى أن هذه انقلاب عذب شيد كثيراً من حساء هذه الرحل لشخصية والعقبة...

وفي اعتقادي أن سر هذه الأبحاث من ضروره تكاد، لانه تحصل ثم يراجع لي لانه من عوده انما يتأرجح للمري متسره على يدي ساجدين. وقد صمب أوسع دراسة حديثة عن حياة مرالي وبنته ومؤلفاته وتلاميذه وآراءه اعماء فيه سر سيد السرخي رندي، شارح الاحياء السهور ككتب معدهاها شرحه كسر.



وكنت أود أن يكون عملي مقتصر على تقديم هذه الأبحاث خالية من أي مقدمة مكتبة بوصفها يدي الخبير تاركاً لهم مهمة الاستهاو مستخلص ما رونه فيها. عرني وحدث له حب عم علي أن سر إلى نفس الملاحظات حول حياة مرالي ونسب حربه من بعد وهل سافر إلى مصر، ولم أقصد من سر هذه الملاحظات كتابة سيرة جديدة للقرالي.

١ - حياة الفواقي :

- تظهر أن شخص جاء إلى دار جبري في سنة ٤٥٠ هـ ولادته بطوس
- حوالي ٤٦٥ درسته على الشيخ محمد زركلي ، وذهب إلى جبري ودرسته على شيخ الأصمعي .
- حوالي ٤٧٠ عودته إلى طوس حيث بقي فيها ثلاث سنوات .
- حوالي سنة ٤٧٣ ذهب إلى نيسابور ودرسته على أبي العباس جبري و ٥ رمدي
- حوالي ٤٧٨٩ في مدور جبري ، وذهب إلى حكا فاستقر بمكان
- ٤٨٢ (١) في ٤ رمدي مدرسا إلى بغداد .
- من ٤٨٢ إلى ٤٨٨ فبقي مدرسا في بغداد ، حيث أصبح فيها من ٤٨٨ إلى ٤٨٨
- حوالي ٤٨٨ ترك التدريس ، وخرجوه من بغداد مدعياً الخلع .
- سافر في عام
- من ٤٨٨ - ٤٩٠ في ملايقي دمشق وبعثه ومكة ومدينة
- سنة ٤٩٠ عودته إلى بغداد ، وبقوا فيها مدة يسيرة مدرسا
- لاحقا في رباط في بغداد ، ثم سافر إلى همدان .
- حوالي ٤٩٣ عودته إلى طوس حيث بقي فيها طويلا .
- في سنة ٤٩٩ مدرسا في طوس مدة طويلة
- سنة ٥٠٣ تركه مدرسا وعودته إلى طوس .
- الآتين ١٤ جمادى الآخرة سنة ٥٠٥ وافته في مسقط رأسه ، طوس .



(١) يشير جبري في مفااتي إلى المدة التي أن الشيخ المصنف قد لا يكون أبا الفواقي لأنه توفي

سنة ٤٢٧ هـ من الشيخ المصنف في سنة ٤٢٧ هـ في طوس سنة ٤٨٧

[illegible]

ما كان ادوة، ويري ما كان في أبي عذبة وهد سبيل البحر في
ذكره حتى عاد إلى قريته من البحر في عودته من البحر لوجه
إلى ادفة وشتى ما ربه في جرمع صوفيه وهد سبيل البحر في
كدمع سبيل البحر من مدد، وهد في صوفيه، وهد في صوفيه، وهد في
عي به صوفيه وهد في صوفيه وهد في صوفيه وهد في صوفيه.

(۳) "میرا پی" لارا دوفور ص ۱۸ - ۱۹

(١) البقرة من ١٤٧ إلى ٢٤٦

كما نجد فريد جريش في أن تكون خروج عربي من بغداد مأساة مدحنا
كما بعد ذلك سكي . ولعلنا نرى في الأحداث السياسية التي لم يعلق عليها
سكي كلمة يرى أن لهذه الأحداث أثرها في الخروج من بغداد .

بعد سقوط نظام البعث في رمضان سنة ١٩٥٨ في بغداد حدثت مذبحة في بغداد ولا بعد
أن يكون دستور في العراق ، وكانت العلاقة قوية بين نظام البعث والحياة وكان
الباطنية يهددون مخالفهم في ذلك الحق ، وجرى حسم للعدو ، ثم أن عبد القادر
نذكر أنه قد نتج حتى أن من خوف صبرا من التدرج في الحياة العامة ،
وليس من استمر أن يكون هذا خوف شديد من جراء الأزمات السياسية
الحادة في ذلك عهد .

و . . . لذلك نرى عدد من الأسباب في حده عمله حراي مذبحة ،
وكونها مذبحة في خروجه من بغداد .

نما كدولة يرى أن خروج من بغداد سببه سياسي ، أو أنه كان
لاستمراره الخوف ، حربه الأدنى بعد كان موقف سياسي يؤمنه خطر وكانت
لأحزاب معطلة لأسباب في الاحتمال بعد وهو عدم طلب .

ولا نفعل أن يكون أن نرى علاقه حراي يوسف في الفتح ،
ورضاء عن بعد الذي غلبه وهو أمر المؤملين وما قد يكون لذلك من أثر في
إثارة حبيطة أصحاب السلطة في بغداد .

والحق أن التزالي لم يكن سيذا عن الحياة السياسية :

(١) M. I. DEO مقال له عن حياة الفراهي مؤلفاته .

(٢) عبد الله البكري - اعترافات التزالي من ١٩٣٣ وما بعدها

(٣) مقال Al Ghazali The life of

(٤) ابن خلدون المرحوم ١١٩٥

فقد كان أحد المشهورين الذين يشار إليهم بالإنسان في بغداد، وكان للمقهاء
 وكبار العلماء مبرة في بعض أسس وعند أحكام خاصة وأن المحققين حاكين
 جيد - كانوا يعملون لأجله حتى أنهم هجروا عاصمته - وكان اعتمادهم في ذلك
 على فقهاء وعلماء أهل السنة، وكان لا يأتونه من غير بعضية علماء شافعية كبار،
 وبعد بسند على ذلك كما ذكره - كتب تاريخه عن إدخاله حل خلافتهم
 الأمر - وليس رجوع أحكامهم به في كثير من الأمور - فقد ذكر من خلدون
 مثلاً كيف كان خلاف مسجدهم من - بعد - محمد (توحيج) أو من أحسنه
 ملكه - وأما من أجل فقهاء أصبح يلقب - من خلدون - وحضر من عند
 القاضي والفقيه - وحلف أن لا يفتي في شيء من مسائله حتى يرضى
 فأرسلهم حكماء وولاة الأمر الذين معه فقاموا بمسكها في أي وقت
 ولأمر الفقيه - من أن يوافق - وساروا - - خلفه - فكانوا يفتي
 وقد صار - أمران - بعض الأمور - منية فقد كانت - -
 الخليفة عاصي - كان - - - - -
 كما أن ابن خلدون ذكر أنه حتى توفي - (خلال ذلك توحيج)
 سنة ٤٨٥ هـ كتمت روحه الأمر - من أن يفتي - - -
 أربع سنين - فأجابها على شرط - - - -
 اثنتي عشرة سنة - في ورز - - - -
 فأبى عليه أولاً من قول - - - -
 - - - - -

(١) ابن خلدون - ص ٢٠٠ - ٢٩٣

(٢) المرجع السابق ص ١١٨

من أجوف شدة داءه خوف - بصره - دار مؤمرات - أسامة - شحكة -
كما تحمل الحصص يحاول تفسير مباحث التزالي دمشق على - عرج - داهي - أمجد
البلاد الإسلامية حمدك عن سلطة الناطقي .

٣ - هل نقي الغرالي طيبه مدة العروة في الشام

[illegible]

ثم تحررت في داعة عريضة حجج ولامعات من ركائفكم ونداء
وإلهي سوا الله ^{صلى الله عليه وسلم} قصد إخراج من أراد من صفات من الله
فمنه والحق

[illegible]

(۱) - مکتوب = ۱۹۴۱

(٢) من المرحوم الكافي

۱۴۹۵ م ۱۴۱

أما أبو العلاء فقال «وقصد عشق واقلم بمساعدة ثم نفل إلى القدس
و جاهد في أماده ، ثم قصد مصر واقلم بالأسكندرية مدة ...^١
وذكر السكي أن أبا إلى بعد معرفته بمسوح أحد بحوث في البلاد وقصد مصر
ثم الأسكندرية فانهم بما مدد ، و مال أنه عزم على يحيى إلى السلطان يوسف بن
فائض « ملحه من عدته »^٢

ثم لما عدل إلى بعض من رآه ، سار إلى مصر فاستقر بسكنى الأثر
وإن كثير ، واهل من معه الذي لم يذكر شيئاً في كتبه كلها عن هذه الرحلة.

٥ - الحياة السياسية في عصر الغزالي

وقد كان أعراب عفا في جو سياسي مضطرب ، وكان خلافه
الديني في عهد أبي ولعده ، استبداد حامي في بغداد له من أوكاد
بهر من ديس ، ثم بعد حكمها المظفر ، بطرس الناسك بحرس من على
الخراب أعداء ، ثم من إلى سمع فيه في من ديس وسيرة ،
الاسيرة وعسفه سيرة في لاسلام بعد ديس سيرة من بعض سيرة^٣
وقد كان هناك من أكثر من بعد من ديس ، كان هناك الخليفة الذي
لا يثق من الحكم ولا أخيه وسمه على سيرة من ديس استبداد الخوف
بدي سيرة على حسن وسيرة

وكان من بعد من ديس ، بعد من ديس (١٨٧) ، ثم سطر من
(٥١٢) ... ومن ديس من سلاطين عهد امير من سلاطين (١٢٥) ، حلال

١. تاريخ أبي العلاء ص ٢٢٦

٢. السكي ص ٤٠

(٣) التوفيق الاسلامي المرفوع عبد اللطيف الطبري ص ٤٠

والكنه مع ذلك في حروب كبريى . وقد بنى ركن في كنه
من كنهه كنهه وقد هاجمه ركني كنهه كنهه كنهه كنهه
ورند حجر كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
وكنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
الامر كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه

٦ الساطية *

وكان كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه

وكنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
وكان كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
وكنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
وكنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
وكنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
وكنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه
وكنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه

وكان كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه

١ - لاجل عدم التكرار ص ١٥

٢ - حروب كنهه كنهه

٣ - كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه

فرات قوم من حرم خود و بزرگه ، و سپه من عهده علی آستانه
وایه علی عاقل من دکنه و من سپه من علی آستانه
فی عینده ، و کاب - من سپه علی حضر مصر من لجهیں ۔

ورد نمره مستعدا ، قصاروا همدون من لا یفهم ، قصار
مخالفهم من مخالفهم حقلم بحسب أحد من مخالفهم ولو كان من اخرج من
مخالفه حاد ، بل كان من مخالفه حاد ، وامد ان مستعد برکدرو
حواصه فی مذکور ، عینه سلاحه ، وعرفوه حواصه من حواصه وشارو
على ان مخالفه من ، مستعد من لا یفهم ، وهکذا حواصه برکدرو
مخالفه حواصه من مخالفه حواصه ، وعنه بعض الاراء ، وکاد
هکذا اکثر من رقیب عربی فی حواصه من مخالفه حواصه
حواصه من لا یفهم ، مستعد حواصه مستعد .

ثم نسبحه بحمدك يا ذا الجلال والإكرام
يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام
يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام
يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام
يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام

وكانت في معجزة حجاب فياء في كبر من واحد من كنه
 وفت من حجاب حجاب الحجاب من مستطير منه ، فتح في على
 هدم فيك ، لانه معصوه التي كان ومن هب ، اوشب ، هلامار الدنيا
 عديم لا ، حد في نوس في من دهم معصوه لذي ، عدي في لله منيرة

(٦) وقد مات ابن الصامرية سنة ٤٥٧ هـ

٧ - الحياة الثقافية في عصره وثقافته الشخصية :

وكان عالم الاسلام الاسلامي أيام الغزالي يخضع لمؤثرات ثقافية مختلفة .

فالإسلامية في عصره الإسلامي لا تسنن الذي شتمت القلوب وحدث
وآراء جديدة وعقيدة كانت هدايت يارب تدعيه محبة نعيم رداءه على
تفكير المسلمين .

ولكن ثقافة موسومة من أكثر هذه يارب نر . ويرجع بعض ثرها
في عصر الإسلام ، وحمية عوالم ان ثقافة موسومة كانت هي القادة و سنة
شرقاً هذا منذ جوح الاسكندر ، وظلت متقدمة مع الزمن ، عابث غومل
بمختلف اختلاف الأزمات ، وقد حدثت بمساحة هذه والمدرسة والهيمنة ،
ولكنها ظلت هي الطاهرة المسيطرة في ن ج ه س عوالم من شعوبها وأنبياء
العلم في فضاء مدينة من شعوبه فوجدوه عصره .

ومن خلال ، ثقافة موسومة من الإسلام مع قبه عادات الأخرى ، ومع
استطاعتها بكرة ماور . طسعة بالأسلوب السجعي ، عبرت لافلاحة الجديدة
في الفرق شائعة لاد و كان لها أثر كبير على الفكر الإسلامي وخاصة بصوفي منه .
وكان نر طسعة هذه "أخر" من طسعة هذه ، فقد بدأ في "أخر
نفر شاتل الحجري . " كانت أكثر ما بدو تأثيرهم في تفكير بصوفي
حيث تأثر بكرة اعماء ايراضي .

ولم يقل تأثير طسعة "عمر" من تأثير طسعة الحمود و كثير ما يظهر آثارهم
في العقائد السيمية المتطرفة في حق الإلهي بحث ، وفي حلول الله في حبه الأمام

(١) التصوف الإسلامي ، الطياوي ص ٩٠ .

والعقبة اليهودية ، واورسنة في سروج على قدميها ، ونصير
اعينيه وشكره بعد ذلك لمي نصير . ثم ان نصير قدم يحتفون على
نفسه ، وعنده السلام في خلاف مسير بل شمرى ومعرى .

ولا لعلنا نعلم من عذبة دليلاً؟ قد تقهر حديد قهر
لكم به ولم يقهر من سائقه ، فليس هو ، بل هو عذبة ،
أو سائقه أصلي ، و قد عذبة ، فليس هو ، بل هو عذبة ،
في الحظوظ من عذبة من عذبة ، و قد عذبة ،

[illegible]

و بعد از آنکه در مصر و لاسان و قاهره و قریه های دیگر در حین
سنة ۱۲۶۹ قمری خدمت داده و بعد از آن به حج و زیارت اربعین و قریه های
شیخ من سراج و مصر و طلب الشریع و دیگر علیّه احادیث و کثیر مصنف
من احادیث و حدیث اعلی و بپایان در مدرسه مقیمه ۳

(۱) لاغز الی قرطبی ص ۷۵

[illegible]

(۳) البر لاین جلدون ج ۳ ص ۱۷۲

نصف الى هذه المواقف تأيد حكام بعض الامم الفكرية دون
الآخرى ، وقد مدح نظام الملك لاعادة شأن الأشعرية وقوتهم ، وكان نظام
الملك صاحب فكرة تتعلق بسياسة فقد وصف مع السنة مجاهد الفاطميين والباطنية ،
وتأسس المدارس النظامية لدعم هذا الاتجاه وهكذا .

في هذا المصطلح كانت سبعة اجزى من طريقها ، وقد سلخ
 فيلعه على " كثر الشفوف كرا " ، واصلته الى انه كان شديد الذكاء
 سديد الفكر ، عجب من عدد ، ودرجته ، وادب ، وادب ، خاصة ، مدح ،
 عوصاً على الحادي الدقيقة ، جيل علم منظرًا محججاً^{١١} .

و قد ورد في نسخة أخرى: "أما بعد"

[illegible]

وہند متصنف نہ کہندہ سے ، و عہد سے ، و آلات عمرہ ، و وضع خانہ میں

(طيف - السبكي : ص ١٤٢)

(۵) عس (المزحمة) ۴۰

(٢) المتظلم :- ٩ حوادث صفة ٥

(د) الحديقة في نظر الفز الى حليان دفاص .

الفلسفة واضطراب تقدم وكان كتب « خوف » فصلا من عهد من
عهود العسكرة في الشرق ، إذ لم يغير لها أن تحتفظ بالتقدير الذي كانت
تستحق به من عند^١ .

وطلعت دوحاء أن سار على فلسفة كاسسلاست ثم بدت مدارس
سنية وخاصة نظامية^٢ .

وكنى في ثماره أن حدد رأي دوحاء أن أحد فروع علم أصول الفقه
على حقه المذهب الفلسفي في فقه في الشرق على أساس من الفلسفة
السنية عامة سار في وجهها عصر عامه وبعده على دراسة عميقة^٣ .

والخص الذي كور ما كدوالد سار قد تأثر أكثر على علم الاسلامي
من زنة توجهه^٤ :

« لا كار ربح علم الاسلامي يرجع اسمهم على علم المحدثين ان المعبري
ولامعي لهذا ان يقال قوي مع كتاب وحيه لا يفسر في نظره سموه لاسلام
له حد ويمكن ان يكون ما سار عليه فقه في القرآن كما فهم من هذه النسخة
في عصره الخي لا يفسره انما سار على ما ورد في ادروك من مصادر
ولكنه تفسير روسي فليس له ان يفسر من فصوص رتبة سار .

ثانياً : أدخل سار في علم الاسلامي عصر اخوف من حديد لأسسه في
أبهم الساحة كان مخوف من الدعوة وأهوال احقر كما في نصيب القرآن -
عبارة عن راحر قوي برحر القوم ويردعهم ويوعظهم ويدعوهم لرجوع إلى دونه

(١) تاريخ الفلسفة في الاسلام دوبرو ص ٢٤٦

(٢) Histoire Des Philosophes Et Des Theologues Musulmans P 162 .

(٣) تاريخ الفلسفة في الاسلام - دوبرو ص ٢٤٢

ولكن ميل الخلفاء والرؤساء و... إلى ما يدعى تحصيل حلول لقوم بحمدون على
 بهالك هذه نعلم وعلى انهم لم يصدقوا امرالي ونعدي هذه تصانيم قوت الأولى
 ورونها ، وعمرها ، ونحسب في حتى جعل الفرائض وتعد من كثره ما ذكر
 فيها من الخوف والذهول وقد استدلت على هذه الحقيقة ما كتبه الإمام العربي
 في كتابه الليرة الفاحرة ، الذي له المقام الأسمى في قوت استدلال اسمين إلى الآن .
 ثم كتاب صوفيه موجوده في لاسلام من العربي ، إذ أنها كان بغير
 لها كالمشي . ثم من تاريخ ، مرور مقام من يتبعه ، ولكن الفزالي لا يظهر في
 سدان حده غير صوفيه في نفسه ، ثم مرور وصفه على شرح وصفه شرح
 عنها وراى في كبري حتى صارت صوفيه ذات مكانة حلما بين عموم اسمين
 اسمين . من جميع مرور ، رسالة مددث حتى .

رأى : إن هذا الإمام حلل الفلسفة حتى صاحبها قريبة من المصوب حاده ،
 ثم من حضره ، ومبدأ الاساسية ، ثم نصير كنهه كان حتى أنه لا فرق بين
 الفلسفة الحقة وماديه الاسلام " .

ومن ماكدونالد تصاب حقيقة حتى يقول : . . . كس كنهها ، ولا نور
 من ركب صري وهاى إلى سجد ، ونحسبه كان رجلا كبيرا شخصية ،
 شديد التأثير ، نهج سلا مطروقة ، فحماها : . . . أعانها ، وعجوة واضحة ، وهذا
 من تصاد سجدته وفوق حلقه ، وقد يكون ثم من هو أربع منه وذل متصفا
 وأفعه منه . . . وكثر منه موهب من قدسین ومندسین " .

٨ - حول مؤلفات الفزالي -

من لم يصح بالعربي من أكثر كتاب هذه إتاحة ، وسواء ، لذلك وصفه

١٠ المراسم والأوامر مؤيد من ١٢٠٠ وما بعده

(٣) الفزالي مؤيد من ٨

أحمد بن محمد الكوفي، ومحمد بن عبد الله بن أبيه، ومحمد بن إدريس الشافعي
بن إبراهيم، ومحمد بن أحمد بن محمد بن حماد النخعي،

و کما یومئذ یجری فی هذه یوميات :

۱۔ حقہ و سولہ

٣ أسطى، وأربعة واردي على الأربعة.

٤٠ - ورد على ساحة

ع - اجتماع باب الفاء

• در آمد و خروجی ها را نشان می دهد •

۹۰ کلام

٧ = المخرج الروحاني ٤ .

+ 4-10-1968 A

۹ گیت محبوبان ما چه معنی نه اوده .

۱۰۔ در باب آخری مشعر ہے ۔

و قد وصل بعض المبعوثين إلى حاكمة بني أبي حوي ٣٠٠ ورجع في هذا

خصوصی کی ایک ادائیگی سے وہی پروکھتا، وکار دوفیر وپوسج واسکی

و زباني و اور کلي و جبر و حساب و هندسي و حسابي حقيقه و عرف .

ومن أهم ما يجب ملاحظته في هذه الأجزاء:

١٠٠٠

سورة الإسراء - ١٧ -

۴۔ - الا حالہ الی کتبہ .

(١) المواضع والآيات المروية عن ١٧١

ولدت حين إن ما كتبه العراقي يعرف من كتبه أكثر من كتب غيره ،
ولا يستثنى كتاب من كتب العراقي ، حتى يعرف حجمه من شدة كتبه ،
لأنه لا رجع مسألة الكتاب من كتبه بمرور دون أن يبرهن في ذلك الكتاب
وتحليل عليه .

وهو ما جعل البعض يجعل من كتابه كتاب في منه كتاب لأنه عدم ذكره
في كتبه الأخرى ، وهذا ملاحظه بالاساس بالنسبة لكتاب « معارج القدس »
وحيث أن كتابه في «

٤ - منه له مائة وسبعة من الكتب ، ومنهم بقية قواعد الملاحة
أحياناً من حسن حسن حسن من «

٥ - وصور الأفكار وسبقها وسبقها وتصيب به صحت .

٦ - الأعمد على عدد في معرض حاجة ، وعلى كتاب « آداب » ،
دين على طريقته الخدلة .

٧ - مرشد مرشد حقيقه من تعصب : وذلك على قاعدة « خاطبوا الناس
على قدر عقولهم » ، وكان العراقي صاهر في معرفته بصفات المتعصبين ودرجاتهم
المنطقية وقد سبب الناس في ثلاثة أنواع :

أ - عوام وهم أهل السلامة ، الله ، وهم أهل الجنة .

ب - خواص وهم أهل الذكاء والصبر .

١ - الخلفه - سليمان دلياني ٩٧

٢ - كتاب Banyeges السابق من ٨٧

٣ - المراد لشمس ج لارس من ١٧٦٩ وسليمان دلياني الخلفه من ٩٨

٤ - (التزالي) تبصير شيخ الارمن من ١٧٧٨ .

٥ - القسطنطين المتكلم من ٨٦ وما بعدها .

٨ - ولابد من الإشارة أخيراً إلى أن عدد من كتب دس على العربي .
 كما حصل مع غيره من المشهورين في مروج المعكر
 ويذكر رسدي عدة كتب يتبرها مذكوسة عليه وهي : مكتوم ، نخس
 الطنون ، النعم والتسوية (وهو المصنوع الصنفر) ، المصنوع به على عبد أحمد .
 وهو يشتره . دسه للكتاب الآخر مع الإصلاح الذي ينكر أن يكون هذا
 الكتاب له لأنه يستعمل - رعمه - على مربي مع عدم العلم . وفي امر الخوثرات
 وفي عدد وكن واحد من هذه الكتب مر إلى قلب هو وهل السه سمعون .
 ويؤيد هذا الرأي من عدد من الدكتور ساني وركي . . .
 ويذهب للدكتور سنا ولد كور ساري نخس كتب بعد إلى رأي
 محي لدين عربي في أن يصوب كسر عربي وإنما محتون فهو المصنوع
 المصنوع ويسمى دس مع ويسويه . ولأن سادي صافه فيسفة حوب هذا
 موضوع في كتابه الحقيقة في نظر الله إلى ٣٠ .
 ورجح حربي زيدان أن التبر المصنوع مذكوس على عربي ، ويرى
 محمداً سعيداً أن هذا كتاب محمول .
 ومن يدعي أن ثار انعط حوب سنا لله إلى كتابه مزارح قدس
 في مديح معرفة نفس . .
 فقد ذكر لذلك محمد يوسف موسى في كتابه لأخلاق في الإسلام ، كما ذكر
 ما عرنا من شك في صحة مزارح قدس عربي ، وبأنه كتحده مذكور ، في
 أن كتابه الصحيحه سنة ١٢٥٠ ، ومن شكك - فيه من مزارح عربي عن

(١) طبقات السكي ج ١ ص ١٣٤

(٢) الأخلاق عند العرب لركن المارك ص ١١٩

(٣) الحقيقة دنياس ١٠٩

(٤) علة الهلال عهد ١٠٥ - ١٠٦

أي شيء ، بل لأشبهه على غير قدر من قدره ، في بعضها على غلاسه ورمحه
من أجله لا بداع إن لم يقل تأكث من الاسداء ١ .

ومع توسع هذا الكتاب في فئة الكتب ي . يستطعن تحديد له
فهرمية والتي يك أن يعرض . عنها بده ٢ .

ن لا سيوس بلاحه عدم الاحاه إلى هذا الكتاب من عربي ، ونشده
واب على هذه الملاحظة فيسكو نشته له ٣ .

وري لاستد ديا أنه سحرج بده انه لأصا بده :

١ - ب أكثر من فصوله موجوده معها في كتب أخرى ، مثل معر -
عمل ، ومراج السكبي ، وجيه بنوم ادي

٢ - اذا كان الاصل الذي من أحله يجلنا نشا في سده الكتاب لغير لي أنه
تضمن آراء بعض بها راء في الكتب لأخرى ، وب من مسده لغير لي أن
نصرح في كتب ادمه رني ، ويسجد في كتب خاصة رنا أخرى .

٣ - وسد عربي في كتب معراج - كأي أنه سد - نفس لدرسه
في كتاب خاص ، بل لا كور هذا الكتاب هو عه يدي وعد به .

٤ - اضطر في كتب معراج عده ، نفس ما يرحط في جوده عرب
لكتب بده ٤ .

٥ - ذكر عربي هذا كتاب في خلاصه احده بده في معر من جوده على

(١) الاخلاق في الاسلام من ١٥٦ Rouvray ٢) الكتاب السابق من ١٩

(٣) المرجع السابق . الخامس (٤) الطفلة - ديا ٩٤ وما بعدها

(٥) ديا من ١٥٣ ٦) معراج من ٣٤

(٧) ديا من ١٥٤

أحد بلائمه ، فأشرف عليه مراراً ، فكأنه من أعلام القديس ، والظن أنه
تكررت به مراراً القديس .

ولابد من الإشارة إلى أن الدكتور عبد الرحمن بدوي أعاد كتاباً من
مؤلفات ابن بكلف من الحسن الأتقي لأدبنا وأهوى استمداد مؤيد
والله في دفتي .

★ ★ ★

وإن حرم هذه مقدمه لأندى من به أجدد ، فكأنه من أعلام القديس ،
فأشرف عليه مراراً ، فكأنه من أعلام القديس ، والظن أنه
تكررت به مراراً القديس .

وإن لا جدوى من كتابه ، فكأنه من أعلام القديس ، والظن أنه
تكررت به مراراً القديس .

عبد الكريم الفتاني

ذکر کلام عبد الغیاث بن اسماعیل افارسی (۱)

△. 024

[illegible]

(هو عبد الله بن محمد بن أحمد بن أبي بكر بن محمد بن علي بن أبي طالب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر - وهو قحطان) بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضرة بن معد بن تميم بن مر بن أد بن طابخية بن أسد بن أغربة بن فهر بن مالك بن النضر - وهو قحطان) بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضرة بن معد بن تميم بن مر بن أد بن طابخية بن أسد بن أغربة بن فهر بن مالك بن النضر - وهو قحطان)

(٤) مدينة خراسان أطول القرب معصية الدنيا حكمة لإبراهيم عليه السلام ٨٥٦

(٣) إحدى مدون حراسه كاتيف من حارسه روت

۱۲) هو اجدد بن محمد بن حماد ازار بن مری جوس ثم به کمر به درج و له
(نظر البکری الطغاف الکبری ج ۳ ص ۳۶ الطغاف الحنفیة)

(٦) هو عبد الملك الجويش الملقب بأبي الحادي ، من كبار لقب الشامية درس في المدرسة
بغداد وسافر إلى الحبشة مرة أخرى سنة ١٧٨٤ هـ

وَوُجِدَ أَمْرُهُ فِي تَمَامِ حَرَمِهِ ، وَكَانَ الصَّبْرُ بِعِيدٍ مَعَهُ ، وَنَدَرَتْ
 حُبَّهُ ، وَبَرَشَتْهُ ، وَتَجَدَّدَتْ فِي نَفْسِهِ . وَبَلَغَ الْأَمْرُ بِهِ إِلَى أَنْ تُحْدِثَ فِي التَّصْيِيفِ .
 وَكَانَ الْإِمَامُ مَعَ عُلُوِّ مَرْجِعِهِ وَصَمُوِّ عِبَارَتِهِ وَسُرْعَةِ جَرِيهِ فِي مَضَى وَكَلَامِهِ ،
 لَا يَعْصِي بَطَرَهُ ، بَلْ يُحَادِثُ سِرَّ الْإِيمَانَةِ عَلَيْهِ فِي سُرْعَةِ احْتِدَادِهِ وَقُوَّةِ طَلْعِهِ ، وَلَا
 يَطْلُبُ لَهُ بَصَدَةً بِمَصَائِفِهِ ، وَكَانَ مُتَحَرِّجًا بِهِ مَسَبِّهِ ، كَمَا لَا يَحْفَى مِنْ حَسَبِ
 أَسَرِّهِ ، وَلَكِنَّهُ يَطْلُبُ التَّحَصُّصَ بِهِ وَالْإِسْدَادَ بِمَكَانِهِ مَعَهُ **حَلَالٌ** مَعَهُ ، ثُمَّ بَقِيَ
 كَذَلِكَ فِي أَعْيَادِهِ يَوْمَ الْإِمَامَةِ .

فَتَحَرَّجَ مِنْ مَسَبِّهِ وَبَدَأَ فِي الْمُسْكِرِ وَاحِدٍ مِنْ بَقَائِمِ بَيْتِ ٢ مَحَلِّ
 الْقَوْلِ ، وَأَقْبَلَ عَلَيْهِ بِصَاحِبِ حُجْرَتِهِ ، وَصَبَّوْا أَسْمَهُ ، وَحَسَّنَ مَظَاهِرَهُ وَخَرَجِي
 عِبَارَتِهِ . وَكَانَتْ تِلْكَ الْحَضْرَةُ عَمَلُ رَجُلٍ الْطَّهَّاءِ ، وَمَقْصِدُ الْأَثَمَةِ وَصَحْبَةُ ٣٠٠٠ ،
 فَوَقَفَ ، بَدَأَ فِي تَفَاقُطِ حَسَنَةٍ مِنَ الْإِحْتِكَالِ ، لَأَثَمَةٍ وَمُلَاقَاةِ أَحْقَمِ الْإِدِّ وَمَصْرِفِهِ
 بِمَحْوَلٍ وَمَصْرِفِهِ كَثِيرٍ ، وَصَبَّوْا سَمَهُ فِي الْأَوَّلِ وَرَبَّعَ بَيْتَهُ كَلَّ الْأَرْوَاقِ
 حَتَّى أَتَتْ بِهِ الْحَبَّ بِأَنَّ رَسْمَهُ لَمْ يَصْبِرْ إِلَى بَعْدِ نَهْضِهِ تَدْرُسُ نَدْرَسَةً مَمْلُوءَةً
 بِمَصْرِفِهِ ٣٠٠٠ فَصَارَ الْهَيْبُ ، وَتَحَبَّبَ كُلُّ بَدْرَسَةٍ وَمَصْرِفِهِ ، وَمَا فِي مَثَرَتِهِ ،
 وَصَارَ بِمَدِّ إِمَامَةِ حُرَّاسَانَ إِصَامَ حُرَّاسَانَ .

ثُمَّ تَرَفَّى فِي سِرِّ الْأَسْوَلِ وَكَانَ قَدْ أَحْكَمَ تَصْيِيفَ فِيهِ بِمَصْرِفِهِ ، وَوَحَّدَ نَدْرَسَةً
 فِي أَعْيَادِهِ تَصْيِيفَ فِيهِ بِمَصْرِفِهِ ، وَبَدَأَ أَحْلَافَ ، فَجَدَّدَ فِيهِ أَيْضًا بِمَصْرِفِهِ ، وَتَحَبَّبَ

(١) حَكِيمُ بِيَابُورِ يَأْتُونَ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ ج ٣ ص ٦٧٧

(٢) الْحَسَنُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ الْمَوْصِلِيِّ وَرَدَّ الْأَبَ أَرْسَلَانِ ، ثُمَّ الْمَسْدُونِ فَاتَكَ .
 ائْتَرَتْ بَدَارِسُ الْعَدَمِيَّةِ ، وَبَعْدَ انْخِلَاقِهَا تَدْرُسُ فِي تَقْدِيرِ الْحَيَاةِ مَعْلَمِ التَّقَاةِ الْعَاطِيَةِ وَأَمْرٍ
 هَذِهِ الْمَدَارِسُ مَدْرَسَةُ عَمْرِو بْنِ مَدْرَسَةِ بِيَابُورِ ، مَدْرَسَةُ بَيْتِ الْحَمَامِ مَعْلَمُ مَدْرَسَةِ ٤٨٥
 يَدُ أَحَدِ الْبَاطِنِيِّينَ

(٣) أَحَدُ الْمَدَارِسِ الَّتِي أَنْشَأَهَا عِظَمُ الْمَلِكِ

حشمة ودرخته في بغداد حتى كانت تلك حشمة لأكار و لأمر اودر خلافة ،
فانقلب لأمر من وجه آخر .

وظهر عليه بعد مصافة علوم لدفعه ومرة كانت امصه في اسبنت
طرس الزهد واثله ، وبرز حشمة وصرح مدول من الدرجة الاشعب تأسيب
النفوس ورد الآخرة ، فخرج عما كان فيه فقصده الله وخرج ثم زجر اشم
وقام في بيت الله عز من عند سعي هو موقوف . بعد اعظمه ، وأحد في
التصايف الشهيرة ، وقد شتم بها ، وترجمه بحرقه لذي ، وكان قد عثر به ،
مثل لأمر من سيرة من لرسائل في من شتم به عن رجل من قلوب عر ،
وأحد في تحفة النفس ، ويدير الأخلاق ، وعين جاز ، وهدية
مساكن ، فانقلب شيطان الزبوة ، وحسب براسة واحدة ، وانقلب لأخلاق
المنصه ، إلى مكوث انفس ، وكرام لأخلاق وخرج عن الرسم وخرجه
وترايزي الصالحين وقصر الأمل وودع ، ذوق على عتبة علي ، وذهب إلى
ما يصيب من أمر آخر ، وسكن للدار ، ولا يزال في بيتي ، وكان سمع
لترجل في الدار ، و لا يصدر لكل من سوره في أو سوره رثعه المعبود
أو القبطي ، من نور في هذه حتى ، في على ذلك وال

ثم عاد إلى وجهه ملاقاته به ، ملاقاته ، ملاقاته ، مقصود
وخرج القلوب كل من مقصوده وخرج عليه ، إلى بيتي على ذلك
مد ، وظهرت انفسه ، فبكت و قد في أمه مقصوده ، كان فيه
وذا عتاس لأحد على ما قد ، حتى سبه بونه ، ارد إلى لأحد فخر ملك
حسب سبه ، تعده الله برحمته ، وبرزت حرسان بحسنة ودولته ، وقد سمع

١ من أم الكتب تأليف في الذكر والمصنف الإسلاميين وصالح الحديث عنه
٢ أو المصنف في من عدم ذلك وإن أكثر أولاده من سنة ، بيد أحد النسخة

[illegible]

معدن ولا معادن في الأرض ولا معدنة إلا ذكرا ، حد ولا اجتهد حد للحد ،
إلى أن صار ذلك معدن ، وكل من كان اتفاق وما تحصل على ما كان نفعه
من معدنه . ثم حكى أنه راجع معجم وحظ في المصنف وسود حد
ولاحظ في كتب العلوم الدقيقة والقيمة يؤلف حتى أصبح له ثوب ، وبقي منه
في أوقافه وبكافة لأبيه وأخيه بالأسر . ثم حكى أنه فتح عليه باب من
العلوم بحيث شمله عن كل شيء . ووجه غير الإبرار من عباد الله حتى سهل
ذلك وهكذا ، هكذا إلى أن أرى من كل شيء ، وهو بغير حد ،
وصار ما كماله من غير حد ، فما وجدته ، وبذلك نرى معدنه
بقدره له من الله .

ثم سأله عن كسفة ربه : أخرج من به ، ورجع في ما دعي
إليه من أمر يساور قلبه : أخرج من أبي حنيفة في رواية أن
أنف عن الدعوى : وعنه : لا : ووجه من أبي حنيفة : وأطلق
به : وأدعو : لا : وكان يرد في ذلك

ثم تروى - عن عبد الله بن مسعود - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حواره مع مدرسة
أطلقه حر ، وحلفاء العوسمة ، وكان قد ربح وأفاد على وحشفت الجامعة في
من حرم غراب مؤمن به أهل غراب ، وعبد الله بن مسعود من حاشيت لأهل غراب من
حفظه وحشفت من معه من قنده ، بن أبي حمزة - بين أرملة ، وميت به
لألم بن أهل غراب ، وعبد الله بن مسعود - بعد مقابلة أنواع من التفسير
والمسألة من أحسنه ، ورحمته في غراب ، وكفاه له وحفظه ومسه من
أب نوحه نندي مكيت ، ونسب - سر - به - جي - من - غراب . وكانت

(١١) قد تبيد هذه السورة بحسب الفرائض الجارية عليه في بلاط السلطان وقد يكون المقصود منها ، التي الصوفي أي أنه رغب عن الدنيا والتفرغ لخدمة الله تعالى في أمور الآخرة

حاجته ثم إيدنه على حديث مصطفى عليه السلام ، ومحاولة فهمه ، ومطابقة صحيحين
 البخاري ومسلم انتهى هي حجة لاسلام ، ولو عثر نسق شكل في ذلك من
 بشر من لايم يستفيعه في تحصيله . ولا بد أنه سمع بالحديث في الأيام
 ماضية واستعمل بأحوال عمره بهاها ولم تنفق له الرواية ، ولا ضرر بها حلقه
 من كتب السنة في الأصول والفروع ، وسائر أنواع بحله ذكره ، ونورد
 عند المتأخرين أسبقين منها أنه لم ينفك عنه .

معنى في رحمه الله يوم الاثنين ربيع ثلث من جملة الأجره منه خمس
 وخمسة . وروي بطريق فقيهه من رجال الله تعالى نحوه بأنواع كرمه في
 آخره . كما خصه بمقامه في الدنيا . ومما لا شك فيه . وكان له
 من لاسباب رزق وكسب ، ما يقوم بكفايته ، وطفقة أهله وأولاده ، ثم كان
 وسط حدا في أمور الدنيا ، وقد عرصب عليه موت ثم قلها وأعرض
 عنها واكتفى بالقدر الذي يصوت به دينه ولا يحتاج معه الى التعرض بمؤن
 ومسا من غيره .

وكان كان يحرص به عليه وفروع حله من جهة محتوية في تمام كلامه .
 ورواج فيه أنصف من نفسه ، واعتبر بأنه ما صار من ذلك بينه وبين
 ما حله في كلامه . مع أنه كان يؤلف الخطب ، ويشرح كتب الفهارس التي
 فيها لأدباء وأعيان عن مشاهدته وروايتهم ، كما فيمروا على حلهم من
 جهة الخطب على حقه وسدروه ثم كان قصده إلا انساني وتحقيق ، دور الالفاظ
 وتلخيص .

ومما ينفى عنه ما ذكر من الإعراض عن دراسة في كتاب كيمياء السعادة .

(١) إحدى مدينتي طوس والمدنية الأخرى ومما

(٢) انظر فهرس الآثار المصنوعة فنرى في هذه الكتب

وعلوم، وشرح بعض أصول وأصول البحث لا يفي في مرسم الشرح، وكتبها
 ما عليه قواعد الاسلام، وكان الأولى به والحق أحق ما قيل به في ذلك المصنف
 ولا عراض عن شرح به، فإن حواره لا يحكون أصول القواعد بالبراهين
 والاحتجاج، وقد مجموع شئ من ذلك غير منه ما هو بقدر مقتضى، ويعتبر
 ذلك إلى مذهب الاوائل، على ان المصنف كتب، ان رجح إلى مذهب عماد
 اكثر ما ذكره محارمه به، بشاره الشرح، وولم يسخ به، وقد حدثنا في كلام
 مشايخ عارضة مرموز، ومشرح به متفرقة، وليس له من مذهب لا وكما شعر حد
 وجوهه بظاهر مرموز به بمر سائر وجهه عنه في مذهب آل الله، ولا لعب
 إذ حمله إلا على مواضع، ولا يسمى أن يعلق به في بدمش، إن أمكنه أن
 بين له وجهاً في صحة في الأصول، على أن هذا مذهب يحتاج إلى من يظهره
 ويقوم به، وكان الأولى أن يبرر في شرح بذلك كما تقدم ذكره، وليس كل
 ما يتقدم ويحتمل لأحد مذهب، بل أن يكون من أكثر الأشياء في يدري وطوى
 ولا تحكي، فعلى ذلك شرح به من كتب الصالحين، إيفاء على مرسم
 شرح مؤسسة القدس من ضمن مذهب مرموز، رفقاً بحدس وأنه لا في الأصول.

وقد نسب به شيخ سني في دود سجستان، عن ما ذكر في شرح الحاكمي
 الطوسي، واعتزب على سمعه، وسمع من الأحداث بمرقة آية من مذهب
 ثم عثر عنه ما سمعه من كتاب مولد أبي محمد من تأليف أبي بكر أحمد بن
 عمرو بن أبي عاصم السبكي، روى الشيخ في ذكر أحمد بن الحارث الأصمعي
 الإمام، عن أبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن جبال بن المصنف، وقد
 سمع الإمام من أبي محمد بن عبد الله بن أحمد الخواري حوار طائر

من كبار المشايخ، حدثت توفي سنة ٢٠٠ هـ

مع ابيه الشيخين عبد الحار وعبد الحيد وجماعة من الفقهاء. ومن ذلك ما قاله
 حنبل بن ابي عدي في محمد بن محمد بن احمد الحواري، اخبرني ابو بكر بن احمد بن
 لاذهبي، اخبرني ابو محمد بن حنبل، اخبرني ابو بكر بن محمد بن عمرو بن ابي عاصم
 بن ابراهيم بن ميمون الحواري، اخبرني اخو عبد الحار بن ابي ثابت، اخبرني زهير
 بن موسى، عن ابي خبيب بن عبد حميد بن عمرو بن عبد الله بن ابي اسلم
 الكندي، ان ابا بكر بن محمد بن رسول الله عليه السلام قد روي عنه عليه السلام في الحديث، وانه
 من ماله، ولله رسول الله عليه السلام قد روي عنه عليه السلام في الحديث، من مسجوده.

واحد لا شريك له ، سميع لاسمعه . مفرد لا مدله . وأنه قديم لا أول له ،
 أولي لا بداية له ، مستعز وجود لا آخر له ، ندي لاسمائه له ، قويم لانقص
 له ، دائم لانصرام له ، ثابت ولا يزل ، موصوفاً بعبود حلال ،
 لا يقضى عليه بالانقضاء ، عزم لا يزول ، وارث لآلِه ، من هو الأول
 والآخر ، والباطن والظاهر .

التنزيه وأنه ليس بحجم مصور ، ولا جوهر محدد مقدر ، وأنه لا يتماثل
 لأجسام ، ذي تقدير ولا قبول الاقسام ، وأنه ليس بجوهر ، ولا تحله
 الجواهر ، ولا عرض ، ولا يحله العرض ، من لا تماثل موجود ، ولا يتماثل
 بموجود ، وليس كشيء شيء ، ولا هو مثل شيء ، وأنه لا حده احده ، ولا يحويه
 لا يحد به ، ولا تحيط به احباب . ولا سكتة لارصوب واسموب . وأنه استوى ،
 على عرض على لوجه اندي فيه ، ويسمى اندي زانه ، سواء مبرهاً عن امرسة
 ولا شترار ، والحكمي والحيوي والاشدال . لا يحمله العرض ، من العرض وحده
 محمول بطل فدره ، ومعبور في فتمته . وهو قوت العرض ، وقوت كل
 شيء . اني نجوم اترى ، فوفية لا رده فر في العرض وسم . من هو ربيع
 الدرحاب عن العرض ، كما أنه ربيع الدرحاب عن اترى . وهو مع ذلك قرب من
 كل موجود ، وهو قرب ان احسد من حمل لوبد ، وهو على كل شيء شبيه .
 إذ لا يمتد قربه قرب الأجسام ، كما لا تماثل داته دات الاجسام ، وأنه لا يحل في
 في شيء ، ولا يحل فيه شيء ، تعالى أن يحويه مكان ، كما بعدس عن أن يحده
 زمان . كالحد أن حمل زمان وسكان . وهو الآن على ما عليه كان . وأنه باق
 من حقه بصدقه ، وليس في داته سواء ، ولا في سوء دته . وأنه مقدس عن
 التغير والانتقال ، لا تحله الحوادث ، ولا تغريه الموارس ، بل لا يزال في نعموت
 حلاله مبرهاً عن ابروال ، وفي صفات كاله مستمينا عن ردة الاستكبر ، وأنه في داته

ومن بيت : وهم قد اتقوا ، وسؤيهم توب ذنبه الله بعد الموت ، وإن يؤمن
بعد الموت . وإنه حين وحكته ، وعدن على الخلق وروح ، على صلب .

ويؤمن ما يرى في الكهف ، وللسبب وصفته في الخطم ، مثل أنه مثل طين
السموات والأرض . نور فيه لأعقاب قدرة الله تعالى ، وسبحه يومئذ من قبل
الملك والحراب ، كحقيقاً بهم عدد . فطرح صحائفه في صدره حسنة ،
في كفه نور فيضها بحر . على قدر درجتها عدد ، يقصده الله تعالى .
وتطرح صحائفه شتات ، في كفة الخفة ، فيحبها الميزان مدلول الله تعالى .

وإن يؤمن بأن عراط حن ، وهو حبيب محمود على مقل جهنم ، أحد من
الشفيع ، وإن من أحمر ، إن الله قد علم ما في قلبه ، وهو
هو . وإن الله قد علم ما في قلبه ، وإن الله قد علم ما في قلبه .

وإن يؤمن بالحدس بالروح ، وهو حوص محمد صلى الله عليه وآله ، وإن الله
أبومؤمن في رحمة الله ، وقد حور عبد الله ، من الله ما في قلبه ،
بعد ذلك . ثم بعد ذلك ، ثم بعد ذلك ، ثم بعد ذلك ، ثم بعد ذلك ،
أحسن ، فإنه من ، بعد ذلك ، ثم بعد ذلك ، ثم بعد ذلك ، ثم بعد ذلك .

وإن من يوم حسنة ، وإن من يوم حسنة ، وإن من يوم حسنة ، وإن من يوم حسنة ،
وإن من يوم حسنة ، وإن من يوم حسنة ، وإن من يوم حسنة ، وإن من يوم حسنة ،
الأنبياء من سبع رسله ، وإن من سبع رسله ، وإن من سبع رسله ، وإن من سبع رسله ،
بصدقه من الله ، وإن من سبع رسله ، وإن من سبع رسله ، وإن من سبع رسله .

وإن من فاجح ، وإن من فاجح ، وإن من فاجح ، وإن من فاجح ،
مؤيد لله ، وإن من فاجح ، وإن من فاجح ، وإن من فاجح ، وإن من فاجح .

وإن من سبعة دماء ، ثم حصاة ، ثم سبعة دماء ، ثم سبعة دماء ،
على حسب حاجته وموته ، وإن من سبعة دماء ، ثم سبعة دماء ، ثم سبعة دماء ،
أخرج

بعضی سے تعالیٰ ، ولا یموت فی - رمضان ، نہ بخرج مہا من کار فی ظہر
منہا نذرہ من الإیمان .

وہ بعد فضل عبادتہ ورمہ ، وہر فصل - من بعد رسول اللہ ﷺ ،
تو سکر ، ثم عمر ، نہ بنجا ، نہ علی ، رحمی علیہ . وہر کس اقلی کجمع
بعضیہ ، وشی علیہ کاشی علیہ . سولہ علیہ سلام وسمہ محمدی .

فکلی دلت نہ ورت نہ لاجر ، وشمہ نہ لآثر . من اشد جمع
دلت مہد نہ ، کار من ہر حق وشفاعتہ ، وہر خط اعلیٰ واندہ .
فہر نہ علی کمر بعضی ، وشاربی ہر ، واکافہ اسلمہ ، وہر رحم
ارحمی ، وشی علی محمدی . محمدی .

* * *

ثم رحل إلى اسماء ، ووقف بسبب المقدس ، ودمشق ملت ، يطوف
 شاهدا . وأحد في تصنيف كتاب الإحياء في القدس ، ثم أتته دمشق ، إلا أنه
 وصحه على مذهب ابنه فيه ، ورأى فيه قبول اعتقه . مثل أنه ذكر في نحو خفاء
 وحقه على نفس ، ثم رحل إلى حلب ، فوجد حاكمه ، فجلس به في أسبوعه ،
 ثم جلس له في قبة ، ثم خرج من حلب حتى خفوه ، فأحالها معه ، وسمي
 صارف حكام ، وأكبر مشاهير من سائر بلاد العرب من قسطنطين ، لأن عقله
 حكما فصيح جدا ، وله مني كتاب حكام حاشية ، وسيرة سائر ملوك ، ثم لاحق
 بسيرة بغيره ، ثم أتته دمشق في حربه ، وركب رحلا معه في سنة الف وستمائة
 فمعه حشود من حمص في سنة الف وستمائة في دمشق في سنة الف وستمائة ، ومعه
 كثير من الهدايا معه .

[illegible]

مكتبات جنوب المغرب وهو من أهم مكتب الدعوة

وكان قد سبب المنصور المذكور في الرد على طائفة، وذكر في آخره
مواضع جليلة، وقد روي أن سليمان بن عبد الملك، كتب إلى أبي حنيفة، أن
التي من إفساد منعت به تحفه معونة في سبب ثلاثة أم لا، لكي يتم فطار
عليها، وجامع روحه، وكتاب من المبرر، وما لا يحل له عمر بن عبد العزيز
وهد من أمم الأشياء لأن عمر، بن عبد الملك، وهو الذي ولد، وقد جعله
إن الله، قد قد حدث من يعرف من بعد شئ، ثم لا.

وكان بعض الناس يسمي كتاب الإحسان، فسمي به. ثم كتبه له، وسمي
ما يسمي به، فسمي به، وسمي به، وسمي به.

[illegible]

{ ١ } هو أساس احمد المنطير لاقى ورجع في خلافة عبد القدر سنة ١٠٨٧ هـ واستمر الى ان توفي سنة ١١٠٢ هـ .

(٧) أجز الفداء الواجب الشافعي مات بالموصل سنة ٩٢٢ هـ

(٣) سعيد بن محمد .. الزرار من كبار الخا بندگان ولد سنة ١٢٧٢ قتل على الفرائي وقبره
 ودرس بالنظامه .. سنة ١٢٣٩ هـ

ذکر کلام یا قوبت الحکونی ۱

757

[illegible]

تم في شهر من ذى القعدة سنة ١٢٥٠ هـ في عصر
الحمدى لأحد دابة ١٥٠٠ في عصره - أ - وكان مؤلفه سنة ١٢٥٠ هـ
ورقم الأندلس الأموي " ف :

مکی علی حیدر دہلوی صاحب دہلی میں کالج میں تدریس کرتے ہوئے تھے

() من كتابه مختصر التلخيص في شرح

۱۶) ان بوردی محمد بن احمد بن اسفندیار شاعر و مدینه بود

[illegible]

وما إن بحري في الله عزمه	علي في حامد لاح بمعه
سك ابرئة سهوي في حدي	ولطرف تسده واللع ترويه
قاله حله في ارهد معكرد	ولاله شه في احلى ترويه
معي وأعب معهود وحمب به	من لأصبر له في حلى عمه

★ ★ ★

ذكر كلام ابن شيكان (١)

٥٦٨١

لم يكن لاهل ثقة شائعة في آخر عصره
على أحمد براد كافي ، ثم قدم بدور
على حوسى ، وحدي لأشغال
شهر الهم في زمن أسد
ولمزل ملازمه ، في أن يوفي في
بداور إلى المسكر ، ولي لاري
أهل عليه
والخطرة في عدة محاسن ، وعمر عليه ، وأشهر منه ،
ثم هوى إليه التدريس بدروسه الطامية بشفاد ،
ها ، وذهب في حمدي لأولى سنة أربع وعشرين و
وارتفع عنده مرتبة

ثم تزايد جميع ما كان عليه ، في دي عمده سنة ثمان وعشرين و
طريق الزهد ولا يقطع ، وعصا الخ ، فما رجع

(١) من كتابه دواوين الأعيان .

دمشق منه ، بدأ كبر بلدروس في روجه جامع في الحب العربي منه ، وتعل منها
لي بيت فندس ، واحمد في حيد ، ورزق في همد ، وبواضع لمطمة .

ثم قصد مصر ، وأقام بالاسكندرية مدة ، ويقال إنه قصد منها الركوب
في البحر إلى بلاد عرب ، على غرض الاحتجاج بالأمر بوصف بن تاشفين " صاحب
مراكش " وسبني ذكره بـ " شدة " له تعل في بيت هو كذاك بله بني يوسف بن
تاشفين بذكره ، بصرف غرضه عن بلاد ارجية

ثم عاد إلى وطنه بطوس ، واشتد بفضله ، وصفت بكتب البعده في عده
فمن منها : كتاب " كبر " و " وسط " و " مسقط " و " نوح " و " الخلاصة " في
الفقه و " حيا " و " علم الدين " وهو من نفس الكتب و " حبيب " وله في أصول
الفقه المستقصى ، و " فروع " من تفسيره في سادس الهرم منه ثلاث و " حبيب " وله
مجموع ، و " سجن " في علم العدل ، وله " نهات الفلاسفة " و " محك
بعد " و " مصار " و " قصد " و " المنصور " على غير " همد " و " قصد
لاسي " في فروع من " الله " و " مسكاه " و " نور " و " سعد " من الصلاة ، و " حقيقة
لقوانين " و " كتبه كثيرة " و " كتابها فاهمه .

ثم أرم بالمواد إلى مساور ، و تدرس بـ " مدرسة " الخاصة ، فأحب إلى ذلك
معدن " المعاونات . ثم ترك ذلك وعاد إلى منه في وطنه ، و بعد حاضره للصوفية
و " مدرسة " بـ " حور " و " ورع " و " فقه " على وجه " الحب " من
حكم القرآن ، و " محاسبة " أهل القلوب ، و " تقويم " للتدريس ، إلى ان ارتفع إلى ربه .

(١) أبو يعقوب يوسف بن تاشفين أمير الموحدين احتل مدينة مراكش بالقراب وتولى
حده .

وروي له شعر ، فمن ذلك ما ساه به الخفاف نو سمد السعدي
في لادن وهو قوله :

حت عمارت حده في حله قرا فجلد بها عن النديه
وعدهده نخل برحب فمن امحلت كيف حلت فيه
ورأت هدي بيتين في موضع آخر حرد ، وله شعر .

وسب به عبد الأصمبي " هدي سمر وحم :

هي صوت كاتروا رعمك وحجب منه لثم حرد زهر
إيا ارب فلا يرموا نسه ضحي على بوحه شعر
وسب به - من ادى قهبا .

وكاتب ولاديه سه حمس ورمينه وفيد سه حدى وحمس ، وروي
يوم لاثين ، رابع ع - حدى الأحره ، سه حمس وحملة ، الأصمبي ،
رحمه الله تعالى .

ورثاه الادب نواصير محمد لايبوردي - عراسه ، و - ياني دككره
ان الله تعالى : ايات عاظة من حمس .

مضى وأخيه مفعود فحمت سه من لا يصبر به في - اس تحفه
وعنل لاسم اسمعيل الحكي عدوهه يقول في تمام من حمة قصيده مشهورة :
عجب اعبري بده وهو صب وكب مرر كي دما وهو عاب

(١) ابو سعد او ابو حيد عند الكرمين بن محمد النديمي السعدي ، روي له عدد من
المؤلفات أهمها تدوين تاريخ جدد السعديين أو بذكر الخصب . وكذب الاسباب توفي
مرو سنة ٦٢٠ هـ

(٢) ابو عبد الله محمد بن علي الابن لقيه شامي واديب ، من ام مؤلفاته : البرق الشامي
والجريدة ، توفي سنة ٩٧٠ هـ

على أنها لاءم قد صررت كلها عتبات حتى تسير بها عتبات

دقي ظهر عدم ب ، وهي فصلة طوس ، وقد عدم الكلام على طوسي
وحرلي ، في ترجمة أليه أحمد ، اهد ، ولو غطا ، يدكور في حرف المجره
واظهار ان فتح طاء الجملة ، وساء الموحدة . ور ، مهملة ، وسد الألف ثانية
نوب . وهي إحدى مدني طوس كما عدم في ترجمه أحمد .



ذكر كلام الذهبي (١)

▲ **VISA**

[illegible]

ثم سار أبو حمزة إلى المحرم - مصدق ، فجلس عنده فقدم له ثلاث ثوبين ، ولبس
بوجوده ، وناظر الكبار بمحضرته ، فاستبرأه ، وشاع أمره ، فمد له خادم
مدرس لقصده بعد ذلك ، فقدمها بعد تهنيتي وزمانيته ، وسه نحو - الأمان ،
وأخذ في شيف ثوب - معه ، و - كلام ، وأحسكه ، وأخذ له سيلان - معه في
مصانق الكلام ، ومزال الأقدام ، و - في حلقه ، ووسطه حاه برحمن

١١ هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد البرقي البغلي ولد سنة ٤٧٣ هـ ونوف
سنة ٧١٨ بمصر شاعر عظيم له عدة مؤلفات كثيرة منها السكوك صاحب الطبقات
الشافية ومؤلفاته عديدة والكلام مأخوذ من كتابه في علم الكلام السلافة عظماء بناد
الكتب مصره بحقه الآن الدكتور صلاح الدين المنجد وقد أخرج منه عشرين حقاً

وردت حشمة تحت إبه في دس أمير وفي رنة رفس كبر . فأراه نظره
في موم ، وجمسته لأفيس الرهدب . لي رفس الرئاسة ، وإلهه إلى
دراخلود ، و أنه ولا حلام وإصلاح النفس . خرج من وقته ، وداريف
بقدر ، وصحبه معه بقية بعض آدم ، بدمش وقهم مدد ، وألف كتب
الاحياء ، وكتاب الارسين ، وكتاب النحاس ، وكتب بحب مطر ،
وراس نفسه وحامدها ، وطرد شيطان برعونة ، ولمس ري لافيه .

ثم بعد سنوات سار إلى وجه ، دارما سبه ، حافظ عرقته ، مكث على
أمر . ولا ورطر اند حصره حامد ، والنمى به ل لاسمى ندمه عقيمة ،
ونج على شيخ إلى أن لا إلى موم في مساور ، مدرس مقديس ، فذكر
هد وجماده عند جدر في النور . إلى أن قال ولقد دورته مراراً . . .

فلب مدفقه عند مدر ، على أي حامد في السكيا ، به مناله في
عصوب توافقه ، حتى قال ان حربي : شيخنا أبو حامد بلغ الفلاسفة ، وأراد
أن سيقه في اسطفا .

ومن مذهب أبي علي مصري ، نيف اعصبي عن ، له قال :
واسم نو حامد ، دو الالب ، سبعة ، وتمدب عطمة ، علا
في صرفة معوف ، ويحرك لصرة مذهبهم ، وألف فيه تواليفه اسبوره .
أحد عليه في موضع ، وساد به صولة منه . وله شعر ، وهد في
القصص مدد بعرب ، وعتوى اعقب بحر في ، وسعد في . فاستثنى ذلك
مولده سنة خمسين واربعمائة .

(١) النظر كلام عبد القادر الفارسي في أول الكتاب

(٢) أبو بكر محمد بن عبد الله المروفي من البر . لاندلي ، رجع في اشرف في
مسبل شهر ربيع الأول ٨٩٥ هـ . ورجع الشام ، ونقيا (أوبيد الصرحوني) ثم دخل بغداد
وخرج موسم سنة ٨٩٩ هـ وبعث إلى بغداد . ثم رجع إلى الأندلس سنة ٩٠٣ هـ ولوثي سنة ٩١٣ هـ .

قلت مراراً نفعاً يختلفون ، وشكوا منه في أثناء مجاهدته ، وكل منهم
 ممدور مأحور ، ومن عارض أو خرق الإجماع مذمور ، ولي قد رجع الأمور .
 ولأنني المظفر يوسف سطى حوري ، في كتاب رخص لأهلهم في مصاف
 أهل السنن ، قال : وذكر أبو حمزة في كتابه سر العاقلين وكيف مافي
 الدارس ، فقال في حديث من كتب مولاه ، إن عمر قال لعلي بن أبي طالب
 مولى كل مؤمن ومؤمنة ، قال أبو حمزة وهذا سر ورعي ، ثم بعد هذا
 عنه لم يبق حجة للرئاسة ، وبعد سيد ، وأمر خلافة وهم ، علمهم على
 الخلاف ، فمدوه ورهمهم ، وشبهوا به في هذا ، فليس ما يبرهن ،
 وسرد كثيراً من هذا الكلام فمستن ، الذي رجع الإمامة . وما نرى
 ما ندره في هذا ؛ وأظهر أنه رجع سهو على . قال . حل من محمد .
 المير وانه غير . هذا إن لم يكن هذا رجع هذا . وما دار بعد ، في هذا
 التأليف فلا لا تنطبق ، وقال في قوله : أنه قد علمه محمد بن يونس البجلي
 سر الإمامة قال ويوصف به .

قلت . فبعد أن رجع في دم ملامته ، كتب يونس ، وأنت
 عوارم ، ووافقهم في مواضع ، فطامه أنت ذلك حل . ومولى منه ، و
 كفي له عدلاً آثار ، ولا حجة تأني منه عليه على عقل ، وحب منه
 إيمان بطريق كتاب رسالت . حارب هذا ، وهذا لا يحاسب وحرب مرد و
 قال وبولاً أن حامد من كبار الأدباء ، وحبر المصنف . فحذر
 حذر من هذه الكتب . وأمر بنو بنيك من شبه لأوثر ، ولا وهم في
 الحجة . فمن إمام الحق والقوة ، فليعلم المودة ، ولينمن الاستمارة ،

(١) إحدى أوراق التوبة

و الحمد لله الذي شرع وادله ، وشرع من وادله ، ثم أورد المبرري
 أشياء مما بعده على أبي حامد ، يقول : « و بعد فتح من قول ما سقيه ، يرون
 مالكا ، لا مام ، هرب من تحديده ، وحب أن يرتد رسماً ، وإن كان فيه
 أثر ما أو فليس ، تورعاً و تحفظاً من فتوى في حمل من عليه ، ثم يستحبون
 من رجع فتوى ما دعا على ما حقه له ، و فيه كثير من آثار من أبي ^{صديقه} ~~صديقه~~
 يعني فيه كتاب خبر ثابت ، و كذا ما أورد عن سلف ، لا يمكن نبوه كاه ،
 و أورد من رعب الأول ، و بعد لا صيب ، ما يحل موافقة من رجع به ، دفع به ،
 كبر طلاق بحكمه من نفسه ، لا يجوز بطلاق استتبه ، و رجع حديث مدني على
 ضواهرها ، كانت كالمورد في قدح من حدس ، ولا ينصرف معها في الحق ،
 إلا بمسئ على المصلحة ، لا يكلف عدم منه ، لا في كلام صاحب شرح ،
 الذي معترف بحديث لاداه على صدقه انفسه من جهة و كذا ، في كتاب
 ماؤن . كقول : إن علم بين الصديقين من صاحب الحق ، و إن سألوا على
 ما ، و كقول : لا خير من سخط وجهه . و كقول : يصح له ، في يرد
 من لأخبارت و أورد ضواهرها ، تحته من . في رقل ، و قد كان معصمه
 غير معصية ، في حد الأولى ، إلا وجه صدقه ما لا يجوز بطلاقه به ، إلا أن
 ثابت ، و يدعو صرو ، في بقاء ، و ثوب ، في أن هذا ، و قد يرى لو أن معصياً
 أحد يحكي عن بعض حقه مدعيه . في قدم صدق ، و قد قدم الورق ، و
 حسن به أن يقول : قد بعض شعبي ، و قد يرى ، و قد كتب الله على فاري ،
 في نفسه قدم ، و قد كان محدث . و قد بعض حدس ، و أنه خبر لا يجوز
 أو أحد في حكاية مذهب الشراعية .

و قد قاضي حجة له عبد الله محمد بن عيسى : « . بعض من بعض ، و
 كان يتحل رسم الفقه ، ثم ترأ منه شطراً ، و سيرة حرمه . و محبة صدقة ،
 أنشأ كرامة تشتمل على معنى التعصب ، و الكتاب في حامد ، و ما يدعو به ، و قد هو

(١) بقصد ما يؤوله المشوه من أن الصوت والحرف والورق كلها قديمة في القرآن

من شئ ما كبره ، ومصايل صغيرة ، المسألة قدس . ورغم أن هذا من عم
المعاملة ، المضي الى علم المكاشفة ، الواقع به على سر زبونية ، الذي لا يفر من
قناعه ، ولا يقوز باطلاعه ، إلا من يحطى اليه نج صلاته ، في رفع له علامها ،
وشرح أحكامها . قال أبو حامد وأدنى التصيب من هذا العلم التصديق به ، وأقل
عقوبته أن لا يردى المكر منه شيئاً ، فعرص قوله على قوله (حرلى) ولا
تستمر بقرءه قرآن ، ولا يكتب حديث ، لأن ذلك يقطعه عن الوصول الى
إدراك ربه في كنهه . وتندثر مكشاته ، فسمع به . حتى هو عوب : دروا
ما كان سبب عليه ، وددرو ما تركه به . ثم بهذا صبي أقدم وب وكفره
وأسرف . مود الله من الهوى .

وقال أبو حامد ، وصدور الأحرار عند الأسرار ، ومن نفى سر زبونية
كفر ، ورأى من مثل علاج ' حتر ' من ' حياء ' من ' لا علاقة ' له . ومن
عن بعده قال : لرب من سر ، لو صبر لصب سوه ، وسوه سر ، لو كشف
لطل العلم ؛ ولعلم سر ، لو كشف لطلت الأحكام .

قلت : سر العلم قد كشف لصوفية أشقياء ، غفلوا النظام ، وطلت لهم
الحلال والحرام ، قال ابن حديد ، ثم قال التزالي : ولقد شهد ابن مرداس
سوه في حق الصفا ، ثم قال ابن حنبل ، هو الصحيح لا يفسد ، وإن كان
من لا يضيء نور معرفته نور ورعه .

وقال ابن حنبل في عارف فتحن به رخص ، وكشف له العلوم بمروره
المحجوبة عن حنبل معروف بمسي اسمه ، وجميع دورس ، نقاط شريفة ،
التي يحسن على ساهر لا على حبيبة .

وقال عن بعضه : درسه في سده صب مدقق ، ودرسه في انفسه
قلب مدقق . ثم صيره احراراً فقال : رأيت زبدي لا يضيء ، لا يعمد من نفس
لا يعمد اليه من .

وقال : ودهت بصوفية الى العلوم الالهية دون التلمذة ، فتحس فارح
القلب ، بمجموع هذه . يقول الله الله على لدوم ، فيخرج نفسه ، ولا يستع
تلاوة ، ولا كتب حدث ، قال قد بلغ هذا الحد ، التزم الخوف في بيت مطر .
وتدثر بكسافة ، حينئذ يسمع نداء الحق : يا أيها المذنب ، يا أيها المذنب .

قلت : سيد الخلق إنما يسمع يا أيها المذنب من جبريل عليه السلام . وهذا
لا يجوز . سمع نداء الحق : يا أيها المذنب ، يا أيها المذنب ، يا أيها المذنب ، من
عيش دماغه ، والتوفيق في الاعتصام بالسنة والاجتماع .

قال أبو بكر الطرطوشي : نحن أبو حامد الإحسان . بالكذب على رسول الله
عليه السلام ، فلا أعلم كتاباً على مسيطر الأرس ' كثر كذباً عنه ، ثم شككته بمذاهب
فلاسفة ، ومعاني رسائل حواريين . وهذا سوء مسكة ، وزعم أن
المحضات حيل وخدع .

قال ابن عساك : حج أبو حامد وفداه . ثم نجا من غير سب . وصفه ،
وأخذ نفسه بالمجاهدة ، وكان مقامه بدمشق في المائة . سنة من الاجتماع ، فسمع
صحيح البخاري من أبي سويل الخفصي ، وقدم دمشق في سنة سبع وثلاثين .

وقال ابن حنبل : سنة نظام على مد سنة بعد . في سنة أربع وثلاثين ،
ورده ورجع ، وفداه بدمشق . ثم نجا من سب . ثم نجا من سب . ثم نجا من سب .
وسعد . ثم قصد مصر وفداه بالأسكندرية ، ثم نجا من سب . ثم نجا من سب .
ثم نجا من سب . ثم نجا من سب . ثم نجا من سب . ثم نجا من سب .
ولم يبط ، وله خبر والخلاصة ، والإحسان . وثب استصفي في أصول الفقه ،
وستحل في الحد ، وهما في الملاحة ، ونحو مصر . ومما رآه .

(١) أبو بكر محمد بن عبد الله الاندلسي الطرطوشي فقيه مالكي وحل الشرح عام ٥٧٠ هـ
ودرس على القشيري وغيره . توفي سنة ٥٧٠ هـ

أسماء الحسنى ، ومشكاة الأنوار ، وسعد من غلال ، وحقيقة نفوس ، وأشياء .
 قال ابن حجر : أبو حامد مام عمه على لاطلاق ورثني الأئمة والأئمة ،
 ومحمد رحمه ، وعين نوره ، ربح في إذهب ، ولأصوب ، وخلاف ، وحذل ،
 واسطر ، وقرن حكمة والحسنة ، وفيه كلامه ، ونعدي مرد عليه ، وكان شديدا
 الذكاء ، قوي لأدراك ، داهية ثاقبة ، وعوض في الماني ، حتى قيل أنه ألف
 مسجون ، قرأه أبو حنيفة في دول ذهني وأهلي ، فلا صبرت أي أن ، كتابك على
 على كشي ، ثم روى من حمار سبعة ، ثم ولد في حامد كان يعرف بصوف
 وسعة في ذكاته عروس ، وفيه من يولده محمد ونحمد في مدني له صوتي صبح ،
 فمعه احمد ، وفيه من حمله في يوم ، ومحمد عيسى نفوس ، فمعه كذا من حمار
 في ابرسه ، كذا في مدني له ، في حصار الكرم فوب ، فمعه
 داب . قال أبو حنيفة في حنيفة ، كتب في حنيفة حربي ، فقال ما في
 وحسن في ولاحي محمد ربي ، وفي تحت مدر عنه حواء ، فمعه في مدرسة
 نطلب معه ، من حمار سبعة القوت ، فكان تعلقا لذلك لآله ،
 في نكاحه ، لأنه .

قال أسعد الميمني : سمعت أبا حامد يقول : هاجرت إلى أبي نصر
 ، وسمعتني حرجا ، فأتيت إلى أن حدثت به تسعة .

قال عنه ابن أبي الأثيري ، سمعت عبد المؤمن بن علي القسي ، سمعت
 فاعيد عنه في يوم من يوم ، فمعه أبو حامد آخرى فرج ، فمعه من .

والفصح محمد بن أبي نصر . مدرسة ونول سنة ٤٤٧ هـ
 محمد بن أبي بكر . ولد بنول سنة ٤٢٦ هـ . ذكره السبكي في طبقاته الكبرى
 بهذا الاسم . ص ٣٧ . وذكره محمد بن أبي الأسم والقبول من الأثر حنيفة
 ويروى في القاسم الاسمي لثوري سنة ٤٢٦ هـ . من السبكي ج ٣ ص ١١٩

قال ابن سحر : ينبغي أن يمام الخرمي قال يبرالي محرمي ، و كذا
أحمد مطر ، و حوفي در تحري .

قال أبو بحر اخوي و غيره سمع محمد بن يحيى أحمد بن أبي العباس بن رجب
فأما كدريه سه حمه ، و كان شمس قد طلب من معلمه ، فمعه
لي عار ، مدعة محدثه ، فمعه و حمل حجر الحراف كبت ، في من رثه ،
وفي النوك من الاحد ، و كل ما فيه ، و كل ما فيه من رثه و أحل
و إغان و كبر ، فكله عن محض ، و ليس في لإكمال أصلا أحسن ، و لا ثم
منه ، و لو كان ، و آخره تعالى مع القدرة ، و معه كان خلا و صغار قال
أبو بكر بن العربي في شرح الأسماء الحسنى : قد شاع أن محمد بن عبد الله
أفقه عنه ، و ليس في قدره ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
و الحكمة ، و لو كان في قدره ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
فما يجوز و ذلك عن ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
و في الهبة ، عن قدره ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
المعروف لا في سواء ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
و نسب لإعان إلى حدة مثلا ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
في القبول سبيل إلى أصوب ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
و قالت عن بكرة أبيها ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
للكل حاصل الوجود ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
و مرة لا بدت فما ، و قد شاع من هذا ، في الألفان
هوله ، قلت كذا فليكن الرد بأدب و سكتة .

[١] هو الكيا الهامي علي بن محمد درس بالصابية سنة ١٠٥٠ هـ ، و الكيا
كلمة فارسية تليد معنى الشيخ و الرئيس

[٢] المراد مدة كبيرة من أعمال الأندلس ، بالثوب معتم البلدان ج ١ ص ١٢٩

وحي أحد عليه أنه قال: إن للعدد سرّاً ، سبب عن إفتائه . فأي سر للقدرة
وال كان مدرّكاً ، مطر ' وصل إليه ولانده ، وان كان مدرّكاً بالحرف ثابت
فيه شيء ، وان كان يدرك بالحال والعرفان هذه دعوى محضة ، فقلله عسى
بإفتائه أن تصق في القدر ونسحت فيه .

أحمد بن محمد بن عبد الكريم أن حصص ثرية الفوق . أن سعد بن أحمد
الأسدي بقراني ، أن نو حامد محمد بن محمد بن محمد بن محمد الطوسي قال :
اعلم أن الناس شطران : أحدهم يرى بهي ، والآخر فعل الخصال . ونزلت
إيهي هو لاشد . وعلاب بدر عيب كل واحد ، ورثه شهور لا يفسر
سليم . د عبد قون . ولدت في سنة ١٠٢٥ هـ . أب حرم من حجر سوء ، والمجاهد
من جاهد هواه .

وقال أبو عامر الصدري سمعت أبا نصر أحمد بن محمد بن عبد الله الطوسي ،
 عن أبيه ، أنه سمع في يومه ، كُتبه نظر في كتب العراقي رحمه الله ،
 فداخعي كلها تصاوير ، قلت : لم لي إمام كبير ، وما من شرط العالم
 إليه لأخبري .

وقد تبحر في توليد عروضي ، في رسالة إلى ابن مطهر : فاما ذكره من
في خاتمة ، فقد رتبته وكلفه فرتبه حيلآ ، من أهل امر ، و جتمع فيه
احد و اربع ، من اس عجم صوب عمره ، وقد عني ذلك مطهر زمانه ، ثم
مد له الهدوء عن طريق اعمده ، ودخل في عمر الثمان ، ثم صوف ، و هجر
العلوم و اهلها ، ودخل في عوم حوسر ، و اربابه القلوب ، و وسواس
شعوب ، ثم شابه آراء اعلاسفة ، و رموز الخلاح ، و جعل يظن على الفقهاء
و شككهم ، و بعد كاذب تسدح من الدين ، و بعد عمر الإحباء عمده شككهم في
علوم لا حور ، و مرامر الصوفية . و كان سر أيسر بها ، و لا حير عمرتها ،
فسقط على أم رأسه ، و شجن كتابه بالموضوعات .

قلت . أما الأحياء . فبعضهم من الأحداث ارضية حملة ، وفيه حذر كثير ،
لولا ما فيه من آداب ورسوم ، ورهد من طرائق الحكماء ، ونحوه في
الصوفية ، سأل الله عبداه . يدري ما بعد ما يصح ، هو ما يرب به القرآن
وفره رسول الله ﷺ فوداً وملا . وم نأب هي عنه . هل عليه السلام ، من
رعب عن سقي هليس مي ، صليث يألحي تدر كذب الله ، وبأدماث النظر في
اصحاحين ، من المائي ، ورئيس جوي . وث كاره ، تعلق وتصح .
وإنش وآراء عماد الفلاسفة ، ووطائف اهل الرسا ، وجوع زعفسا ،
وحطاب حنيس رؤوس صحاب احفوت ، مكر سدر في مائة نسخة مسجدة ،
وعوثة الله ، اللهم هدا إلى صراط مستقيم .

وتلامم محمد بن يحيى الماروي الصقلي كلام على الأحياء يدل على إمامته ، يقول:
وقد كثر مكاتب في اسلام مذهب في كتاب البحر واحد علوم الدين ،
وذكرتم أن آراء من هذه المذاهب ، تصدقته انتصرت وتقصت لاشباهه ،
وطائفة حذرت منه وعبرت ، ومما في كنه حروف ، وكاتب اهل المشرق
نفساً سائياً ، وانه نعم لي قر ، هدا كتاب سوي بسده منه ، قول نفس الله
في البحر ، مذهب به لادس . وأرب عن اهل لادس . السوي . هدا
(يعني مربي) رأب لادس ، فكلم مذهب حكى في ماعاً من حاله ، قام
مقام حبل ، فألفقصر على ذكر حاله ، وحال كنه ، وذكر حمل من مذهب
الموحدين وانتصروه ، ومصاب لاشترات وعلاسة . قال كنه متردد بين
هذه الطرائق ، ثم إن درري نس على في حمد في معه ، وقت هو . معه أعرف
منه بأصوله ، وثما علم كلام الذي هو . فهو الذي قره صيف فيه ويس
بالبحر فيه . ولقد صمد لضم سنجاره فيه وديا . أنه قر أعوم اعلمه قبل
استجاره في من الأصول ، فأكتبه نسخة حرة على اعاني ، وسبلاً للبحر

على الحديث . لأن الفلسفة مع حوصها ، لا يرغب تشريع ، وعرفني صاحب له
أنه كان له عكوف على رسائل حيوان الصفا^١ ، وهي إحدى ومحمول رسالته ،
أنها من خاص في عر شرع والفعل ، وفي حكمة ، فصرح بين صديق . وقد
كان راجد يعرف ما في سب^٢ ، ملأ الدنيا مصائب ، دله قوته في الفلسفة إلى
أن حاول رد أصوب حديث إلى عر الفلسفة . وناظف حجة حتى تم به ما لم يتم
وقد رتب حمل من دوا به ، ووحدث أنها حادثة بول عليه في أكثر ما يشبه إليه
من علوم الفلسفة . وأن مذهب الصوفية ، فلا تدري على من عوب في ، الصكي
رأيت فملتق بعض أصحابه ، أنه ذكر كشاف في سينا ومافيا ، وذكر عدد كشاف
في حديث أبو حنيفة^٣ ، وعندي به عليه بول في مذهب الصوف . وأحسب
أن لا حيل أصب دوا عصباً في هذا عن . و الإحسان من لوازهات كثر .
فان وعده به ربي ، ان دعواه ان صاب ، وهو الصافي ، فيما في كشاف
ثم قال واستحسن تشي . مساه على ما لا حجة به . نفس لا مبال في أن سداً
ص . لأن هذا من على في لا صبح . لأن استجده . نفس ما لها من
الوصفي ، لأن رجه . وكلمة بهام يسمى . وروى في ذلك رأ ، قلت هو أثر
مصدق . ثم قال . وهو من صات بعد بوجه وروى أن صري قد مات مسلماً
جوعاً ، فرف من ساهل في حكمة الإجماع في مثل هذا الذي الأقرب أن
كان الإجماع في خلافه ، فليس أن لا من عروى . ورأى له في الحر الأوب
يقول : إن في عهده ما لا سمع أن يودع في كتاب ، فبشرى أحق هو أو

(١) جماعة من سنة دسه ان رعب تشيعة الجماعة عبرت في النصف الثاني من القرن

الرابع هجري

(٢) المطوف معروف المودعة ٣٧ واثبوني به ٤٢٨ •

(٣) في من عرفة والمطوف ومعرفة بعد عده . سدر رادة الإسلام الثلاث

والأودري واد الملا والوحدي ، ولد به : وم يذكر هو - ولا السكي ولاد ثمة

المعرف لاسلامه بفارح بوجه . فان يعرف حاب وله ٨ عاماً

باطل ، فمن كان مطلقاً قسدي ، وإن كان حقاً وهو مراده بلا شك ، قد لا يوجد
في الكتب : أعموسه ودمته ؟ فمن كان هو نفسه في الماضي أن نعلمه غيره . وقال
أبو الفرج بن الجوزي : صف أبو حامد الأحياء والملاء «الأحداث العاصلة» ، ولم يسم
بطلانها ، وسماه على الكتف ، وخرج عن قلوب القوم ، ومن إن المراد بالكوكب
وعمر واشمس البواني رأيي أراهم ، أو رهي حجب الله عن واحد ، ولم يرد
هذه العروقات . وهذا من حسن كلام الناطقة . وقد ردد بن الجوزي على أبي
حامد في كتاب الأحياء ، وبين خطأ في محله سماه كتاب «إسلام لأحب» في
إرد على كتاب الأحياء .

قلت ما زال الأئمة يخالفون بعضهم بعضاً ، ورد على هذا أولئك من يسمي المصنف
المعروف والجهل . نعم والامام كتب كتباً كثيرة ، وكتاب المتقدمة لها انقضاء ،
وكتب الجوامع ، وكتب الجوامع ، وكتب الجوامع ، وكتب الجوامع ، وكتب الجوامع ،
الأواخر ، وكتب الجوامع ، وكتب الجوامع ، وكتب الجوامع ، وكتب الجوامع ،
الأخرة ، ومما يورث الصور ، وسر ذلك .

قد عدا المفسر عيسى ، وفي يوم الاثنين ربيع عشر سنة ٥٠٠ هـ ، سنة
خمس وخمسة ، وله خمس وخمسون سنة ، ودهى عشرة عشر ، وقصه ثلاث
طوس ، وقولهم التزالي والطارقي والخباري ، نسبة إلى الصنائع لسان المعجم ،
جمع بالنسبة والصيغة .

والمرادي أخو أحمد مشهور ، وهو أبو عروج أحمد ، له قول عظم في
الوعظ ، بن ٥٠٠ رقة المدي والأخوة ، في حدود جند وسجدة ، وهذا

(١) إحدى القرن التي استعمل أمرها في القرنين الخامس والسادس وقد فلتت أعداداً
من كبر المفسرين على رأسهم نظام ذلك ووجهه مع ذلك الصيغة مقدمة الكتاب
(٢) المتوفى سنة ٥٢٠ هـ (٣) هكذا وردت في المخطوط .

عن أبيه في مدرستين متقدميه متعدادتا جميع مديده ، قرأت بخطه موهبي رحمه الله
 قد سيج في الدين في صلاح^١ وقد سئل : سئى نزالى بديك فقال حدثني من
 نزل به عن أبي الحرم : كسى لأدب : حدثني أبو سعيد محمود العرصي ، قال : حدثنا
 فتح الإسلام بن حمس قال لي : سئى يقولون في نزالى ولست النزالى
 وإنما نزالى منسوب إلى قوله من طه سراه^٢ وكذا قال .

وفي آخر استعوب شعر في كلام فتح من سمع لا يرى نزالى هذا .

ومن عقيدته في حمد رحمه الله تعالى قوله : الحمد لله الذي عرف إلى عباده
 كتابه ، أظهر على سائر مبه ، وأنه في ذاته واحد لا يرب له ، فرد لا مثل له ،
 محمد لا صديقه ، مبرر ولا راب ، معونا سموت خلافة ، ولا يحيط به الخفيات ،
 ولا تكتمه السموات ، وأنه مسبو على عرس ، على لوحه ابدى قوله ، وباسمى لذي
 زانه ، مبرها على اربعة ولا سدر ، واشتمكني واخلون ولا من ، وهو فوق
 كل شيء ، هو محمود ، وهو أقرب الي من خلق الوجود ، لا عايش قرينه قرب
 الأحده ، كان من خلق مكاب والى ، وهو الآن على ما كان عليه ، وأنه من
 صفاته من حقيقه ، ماقى ديه سواء ، ولا في سواه ديه ، مقدس عن الزمر
 والاشد ، لا تحيد خواص ، وأنه مرتقي للذات بالانصر في دار القرار ، عاين للعب
 النظر إلى وجهه الكريم . إلى أن قال : ويدرر حركة لدر في الهواء ، لا يخرج
 عن مشيئة مدهدر ، ولا ذلة حاصر ، وبه عرب معروفه ، لأسسه ، عموط في
 العيون ، مكتوب في المصاحف ، وأنه مع ذلك غنم بذات الله ، ولا يقص
 الاتصال بالانقال إلى القلوب والمصحف ، وأن موسى سمع كلام الله يغير صوت

١ . هو أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الكري الشيرازي الملقب . بن الصلاح ، فقيه
 شافعي توفي سنة ٦٤٣ هـ
 (٢) لا يوجد في مجمع البيان ذكر هذه القصة غير أنه يذكر أن لطوس حوالى ألف
 غرسة لها أحداها

ولا حرف ، كما يرى دانه من غير نكد ولا لون ، وأنه معرق فانوت بين
الأرواح والأجسام ، ثم ههنا ما عده حبر بيوت من في القصور . مراب
لأعجاب معياره ، عهده مراب ، وباب كان لا يسوي مراب . لا علم ، مراب حسم
تغير ، كبران الجسم . وكاسطه ، التي هي مراب الصغير ، وكاسطه
مراب السور . قلب من مراب لأعجاب له كتاب كحادي صحيح ، وهذا المقعد
عليه صحيح ، وجهه مد فيه ، وجهه فيه راجع من ههنا ههنا ، وسكني السور
في (الكتاب) ، ما في الله ، وملائكته ، وكسبه ، وسببه ، أو عذر حبه ، ثم
وخت من ادب ، وأن من ليس كمنه في الصلاة ، من مودع من صفه بقدره
حسن من كماله ، وأن قرآن كلام الله وتزيده ، وأنه غير مخلوق ، إلى أمثال ذلك
ما أجمعت عليه الأمة ، ولا عبرة بمن شد عنهم . فمن اختلفت الأمة في شيء من
مشكل أمورهم ، ثم ما فيه الصمت ، ورواياه إلى الله ، وقلنا الله ورسوله
خير ، ووصف فيه سكوب ، فوجد الله لا ممد له حامد يسأل مثله في عهده ،
وصفاه . ولكن لا يدعي عصمه من مطر وخط ، ودعيه في لاسه .

ذكر كلام الينا في الينا

٧٦٨ هـ

احسار سنة ٤٨٨ هـ وبها قدم الإمام أبو حامد إلى دمشق . وهدى
الدينيا وما كان فيه من رستها ، و لإفاد القلوب من خباثة وكراهة الدوبه ،
وسب لإحياء ، وأسمه بدمشق ، وأقام بها سنتين ، ثم حج ورجع إلى وطنه .
فل . هكذا ذكر بعض المؤرخين ؛ أنه قدم في السنة المذكورة إلى دمشق
وذكر بعضهم أن فوجه فيها ، كان إلى بيت المقدس ، لآب ثبات الحسة ، و
سنة نحوه في القدس . وذكر أنه فوجه من القدس إلى دمشق ، فأقام بها مدة ،
ذكر لندروس في رواية الطامع ، في الحجاب القوي منه . ثم ذكر أنه انتقل منها
إلى بيت المقدس ، و جتهد في المساهة ، و رآه المشاهد ، والمواضع المطمعة ، وأشياء
أخرى ، سيأتي ذكرها .

فل . وأما قول الذهبي ، أنه صنف الإحياء ، وأسمه بدمشق فمخالف لما
ذكره الامام أبو حامد المذكور في كتابه (المنقذ من الضلال) أنه أقام في الشام
قريباً من سنتين مختلفاً بنفسه ، ولم يذكر إسماء الإحياء ، ولا تصنيفه إياه ، ولو كان
لذكره كما ذكر علوماً أخرى ، صنف في غير أسرار أيضاً . فتصنيف الإحياء مع

١ . أبو عبد الله محمد بن محمد بن أبي اسيد . الدمشقي القاهي المتوفى سنة ٧٦٨ هـ والكلام
منحود من كتابه في معرفة القاطنين في معرفة العمر من حوادث الإسلام

ما اشتمل عليه من علوم الواسعة ، الخاكية للمحرر يدي أموجه متداخلة ، لا يمكن
وضعه في ستين ولا ثالثة ولا راسة .

وأما ما ذكره ابن كثير ، وعمره من كونه حج قد سفره إلى شام ، وأنه
قام في شام عشر سنين ، وأنه دحر مصر والاسكندرية ، ورم الأحياء بكت
العرب ، فكل ذلك مخالف عريخ ما نص عليه أبو حامد في كتابه المذكور .
فإنه ذكره أنه توجه إلى شام من توجهه إلى مكة ، ثم توجه إلى الحج بعد
السنين المذكورين ، ثم كبر راجعاً إلى وطنه وأولاده . وهذا لا ينافي إطلاق
أقول المذكور وفاده . وأما ما كان يحجب من قوله : بعد سقوط العرب
بعد العرب ، وهو من ملأه المسلمين قد هرب ، وما في ذلك من شيء في رحمة
أخبار سنة ٥٥٥ هـ وفي بولي أدسه ، حجة دسلام ، من لدن ، أبو حامد
محمد بن محمد بن أحمد ، ملوحي ، مرئي ، أحد أئمة الأئمة .

شمل في مبدأ أمره بطوس على أحمد الرادكاني ، ثم قدم بسور ،
وحلف في دروس إمام الحرم ، أبي المعالي جويني ، وحدث في الأشهر حتى
تمرح في مدة قريبة ، ومار من الأعيان المشاهير ، المذكورين ، من ساداتهم
ومنف في ذلك الوقت ، وكان أستاذه يتبعه به ، ودرت ملازمته ، في أن
بولي في مرجع المذكور في رحمة .

فخرج من بسور إلى حسكر ، وفي ثور ربيع الحاد ، فذكر به وعنده
وسج في لافد عنه . وكان بحضره ورر جماعة من الأفاضل ، فحضر معهم
الجدال والمناظرة في عدة محال ، وسهر معهم ، وسهر أسمه ، وسهر
مذكوره الركان .

(١) إسماعيل بن عمر محمد الدين البصري مؤرخ معروف ولد بحمام ٥٧٠ هـ وتوفي ٥٨٠ هـ

• ٧٧٤

ثم فوس ايه الورير مدرسي مدرسته النظاميه عديده سداد. فحاءها ، وناشر
إلقاء الدروس بها ، وذلك في حمادي الأولى ستة أربع وثمانين وأربعمائة ، فمجب
به أهل العراق ، وارتفعت عندهم منزلته ، ثم نزل جميع ما كان عليه وسلك طريق
الزهد والانعطاف ، وقصد الخلق .

ودكر في شعور ، أنه خرج من سداد في سنة ثمان وثمانين وأربعمائة ،
موجه إلى بيت المقدس . فمعه ، لآب حسن شير ، وناشر عمه أحمد في
التدريس . ثم ذكره في سنة خمس وخمسين . فمعه رجع فوجه إلى الشام ،
فقام عنده بعض مدة ، وذكر الدروس في دابة جمع عربي منه ، وانتقل منها
إلى بيت المقدس ، واحمد في سداد . ورأيه ساهدا ، والمواسع العظمى ، ثم
فقد مصر وقدم الاسكندرية منه . وبعد ، إنه قصد الركب في البحر إلى بلاد
البحر ، على غم الاحياء والأمير يوسف في الشفق ، صاحب من كشي ، وبسني
ذكره ، رتبة الله تعالى . فيها هم كذلك علمه يعني يوسف بن حكور ، فصرف
مجاهدة من تلك الناحية ، ثم عاد إلى وطنه طوس .

هذا رايه في ذكر دجوة مصر والاسكندرية ، وقصد الركب
إلى ملك بلاد المغرب غير صحيحة ، فمذكر نو حمد في كتابه مقدس يصلح
سوى رايه بيت المقدس وبعض ، ثم حج ورجع إلى بلاده ومحب كل المحب
كأن يذكر أنه قصد بيت المقدس ، وهو من الجور والفساد ،
فقد كان له في سداد هذه الموضع ، وبعد الرابع . فخرج من سداد
وعين أنه إلى الخرج سالك لأداء ما عليه من فروس اسباب ، ثم عاد إلى شام
وقام بها ما قدم . وكذا سعاد الأربع الاحد الأكار . ومعه الإسم حليل نو
الحسين بن عاكبر ، وذكر هذه الرواية في ربيع هجته من السداد لتدبيره
لإعراجه من لدين ودين ، ككلمه

ونما عاد إلى الوطن اسفل نفسه واثرا حلوه وصف للكتب المیده في
الهنون المیده .

ومن مشهوراته : (البسيط) و (النسيط) و (الوحي) و
(خلاصة في حق) و (حصص الجود) و هو من نفس الكتب و تحب ، وله
في أصول الفقه (السعفی) و (المعجوز) و (مستخرج في سرائر الخصال) و (هاف
الغلاصة) و (محب النظر) و (مصدح) و (معجوزة على غير نهج) و
(مشكاة لأبواب) و (سعد من الغلال) و (حصة العبد) و (كتاب نفوس
الناشئين في مصير النور) في ترمذي عده ، و (كتاب سرر عبد الله)
و (كتاب مباح العبد) و (الفراء الفاحرة في كتبت علوم
آخره) و (كتاب لأهل في لوحه) و (كتاب فريفة في له عز و جد)
و (كتاب خلاف لأبواب و حقه من لأشهر) و (كتبت بداهة المیده)
و (كتاب حم عز الفرائد) و (و لأشهر في أصول دين) و (كتاب العبد
لأهل في نوح أخته له حسن) و (كتاب معرب معرب) و (كتاب عسكدين
المعجم) و (كتاب اتعريف بين لاسلام و ردعه) و (كتاب دراهمة بين دارم
له لغة) و (كتاب المديونية) و (كتاب كيمياء معده) و (كتاب
مصلحة مع) و (كتاب لافعه في لأعده) و (كتاب سقاء العبد في
مساكن العبد) و (كتاب أسس حسن) و (كتاب العبد) و (كتاب خدم
عوام عن مسند الكلام) و (كتاب الأبرار) و (كتاب رتبة البرية)
و (كتاب ارسنه معده) و (كتاب باب نصر) و (كتبت باحد)
و (كتاب القول حسن في البري من غير الإجماع) و (كتبت مستطير)
و (كتاب الاماني) و (كتاب في عز و جاد اوقف و حدوده) و (كتاب معده
خلاف) و (حرة في رد على سكرى في بعض احوال معده معده الدين) .

وقال رحمه الله عليه شيخ الإسلام أبو العباس لأقربى المحدث أصوفى صاحب
كتاب النعم والكواكب وغيره .

أنا حامد أنت المخلص بالحمد	وإلى الذي علمنا من إرشاد
وسميت لإحسانه بحبي نفوس	وسقاه من طاعة لشارد ليردي
أربع عبادات وعاداتها التي	تدفعها ككلير حبه في حبه
وأنه في هذا كبره	سبح من لجان البحر بسبح
ورأيت في المحب وره	البحر بالأرواح في حبه حبه
وقهر البحر ببحر البحر	ومسح صلاح لهوب من بعد

وكفه من كفه دعه .

ثم لما رجع إلى مسكنه ، ودرس في مدرسته بمصر ، وفتح إلى
نائبه كبره ، ثم رجع إلى مسكنه في مصر ، وأخذ حقه
للمدرسة ، ومدرسته بمصر ، ثم رجع إلى مسكنه في مصر ، وأخذ حقه
في حبه ، ورجع إلى مسكنه ، ورجع إلى مسكنه ، ورجع إلى مسكنه .

هذا ما ذكره بعض من رآه .

هذا وكان رضي الله عنه ، رفع المقام ، شهيد له بالصدقية الأولياء
كريم . وهو خير نبي في العالمين سيد الأئمة ، موسى وموسى عليه
وعسى فضل صلاه وسلام . في المقام الذي رويته بأمره العالي عن الشيخ
الإمام محمد بن حسن بن زندي بن محمد بن أحمد ، وهو بكره
تفصيل وحسن على ما ذكره ، ورع في الدكا ، وحسن حبه وسهولته ، وقد
حتى صار إصحاب الفرق عنده أسهل من شرب الماء .

وقال شيخ الامام الحافظ ، ذو الشرف والهدى ، السيد الحليل أبو الحسن
عبد القادر الفارسي : محمد بن محمد ابن محمد أبو حامد اعرابي حجة الاسلام وسليم .

وأقام في بيت لدير قرباً من عشر سنين بطواف وروى شاهد النظم .
قلت هكذا ذكر بعض المؤرخين وقد قدمت في صائد ذلك من سائر ما كتب
فيه عن بطلان . ونعروف الذي نحن عليه أبو حامد في بعض كتبه ، أنه أقام
في شام سنين ، ثم ذكر أنه أقام بعد رجوعه في عمره وحوال ، وثمة
الاشتغال والمطالعة ، قرباً من عشرين .

قال الشيخ عبد القادر : وأخذ في تصديق ما بهر به في بعض النسخ
.....

وقد مشرأ إلى شيء من تكرار دواعي مدحه وتكرار في الاسفار ، سحر
عنهم كتبه في بعض المقاصد بقولي في هذه الأمان ٣ .

وإحدا عيون لدى طامحه سجع	سحر منهم اسير ، فخص
أنى حامد حرال عرب مدق	من امربا عرب كد - محمل
لحمي حجة الاسلام لا شئ منه	لدى كتبه كامد لئلا يسل
له في مسامي قلب ائت حجه	لا سلامي قال ما سلب لي قل

وقد في أخرى

ساك وحير من ماء قيراح	و جمع مع و حصر مطول
وكم من سط في حلاء دنانس	وبصاح بحر و حن لشكل
وكذا دي حصر مودع رب قطع	لإحسان حصه مثل ما من به عن

(١) كلام منقول عن عبد القادر من ٤٦ - ٤٣

(٢) كلام منقول عن عبد القادر من ٤٣ - ٤٨

(٣) في الأبيات ذكر لحد من مؤلفات التزالي

كف هام ذب عن منج الهدى بحر - بستان لا يرى سر أول
كفل القلق الحمر المناهي فضله فمن شؤم - المني وسرل
به امطلي هي جبي و مريم حشر امطلي - والكيم حصن
عند كما حشر ككها فضل لا وذهب في عهد حشر الموت
راه لولي اشدلي في مسامه ورويه عنه من طريق مسلسل
تصديقه وقت سمع وكثرة وحلة حشر ككها مر مر
وكه حجة لاسلام حشر نصية وكه حله حشاتها نصية حلي
هنا جعل مع حشر حشر عد تمامي وعم دد - عمي قد شئ
ومصر سعي دم على حشر ومصرها سعي ومطلي الحلي
لش دمها حشر وصر وعين حشر في حلاله وفي حلي
لما سعي حشر على دم حشر وحشر حق من عداوه مطلي
ولم يغيب الا البنات وكان يمرض عليه الامم - فما يغيبها وير من عداه، وسكني
الفقر الذي يصون له دينه، ولا يحتاج منه الى تغرس سؤانه .
قال الامام الشافعي : من عداك رحمه الله عليه . تمت لامام اعلمه
الاعلم محمد بن علي بن ابي الحسن بن ابي هريرة الاسفرائيني صوفي الشافعي
دمشق
و (خبرني) بفتح ميم معجمة ، وتشديد راي . وبعد الألف لام ،
قال من حشكال : هذه حشة في حشر ، على عاده اهر حو ريم وحر حاشا هم
يسون لي القصار نصاري ، وفي امطلي حشر ، وفي راي بحقه نسبة
في عرته ، وهي قرية من قرى طوس ، قال . وهو خلاف سبور ولكن هكذا
قال السمعاني في كتب الاحكام ، والله اعلم بالصواب .

(١) هكذا في الاصل .

(٢) مقول من كلام ابن هياكل ص ١٩٠ . عمر بن النضر .

فلو فاضل الإمام حجة الاسلام في حمد اعرالي رضى الله تعالى عنه كثر
من ان تحصر وتظهر من ان يهر .

وقد روي عن الشيخ عفة الاسم صرف ثلثة ربيع . تقدم ، الذي شهرت
كرامته العظيمة وردت ، وقت للجن ، بما في وقت ، حتى بلغ العزل الذي
رشد من مكاتبه ، في المديح استعمل في الشيخ الفقيه الامام ذي الشاف
وكرامات واعرف ، محمد بن احمد الحفري ، قدس الله روحه جميع ،
ثم سألته عن طائفة في الامم في حامد مر في مذكور رضى الله عنه في وفي
ارسل بها اليه ، هل يجوز في كذب مر في ، قد رضى الله عنه في خوب .
والله واد اليه راحموا ، محمد بن عبد الله ^{رحمه الله} ، محمد بن دريس
سدا لثة ، ومحمد بن محمد بن محمد بن في سدا لثة . اذ هو رحمه الله .

وقد ذكر في كتاب درسات ، به سدا لثة ، في من سدا لثة
كثرة . مصدق اندلس ، وعرض في غير عموم ، واستخرج عنها الجواهر النفيسة
وسحر القول بحسن الصارة ، وملاحاة الامثلة ، وندسة في سدا لثة ،
وإضافة في سدا لثة ، مع حجة في سدا لثة ، وبلاغه في مرسل ، واجمع
بين عدم التبرئة والحقيقة ، و مروي ، والأصول ، والمقول والمنقول ، والتدقيق
وتحقيق ، ولهم ، وبان مقام الصادات ، والعادات والمهكات ، وسدا لثة ،
وإرار في سدا لثة ، والادب ، وبلاغه في سدا لثة ، وبلاغه في سدا لثة ،
أزواج لادب ، والادب في سدا لثة ، رضى الله عنه ، وبلاغه في سدا لثة ،
سلطان وانفس في سدا لثة ، وبلاغه في سدا لثة ، وبلاغه في سدا لثة ،
سدا لثة ، وبلاغه في سدا لثة ، وبلاغه في سدا لثة ، وبلاغه في سدا لثة ،
والدليلين الى الدنيا الدنية ، أو الى خدمة اللادب ، وبلاغه في سدا لثة ،
في سدا لثة من محسن احتملات ، وبلاغه في سدا لثة ، وبلاغه في سدا لثة ،

عبد ، ولا تحميه في بطن مادمت الارض واسموت ، فهو سيد المصعبين ،
عبد المصعبين ، وحجة الاسلام عند من الاستسلام يقول الحق من المحققين في
جميع الاقطار والجهت ، وليس يعني ان تعديعه تسبح فيصيحوا بحري وسيد
أصح الكتب المصنفات .

وقد وصف الشيخ الفقيه ، الامام المحدث شيخ الاسلام محمد بن عبد الله ،
ومعني بعض جامع بعض من ، قطب الدين محمد بن أبي سبيح (امام المعروف أبي
العباس غسقلاني ، رضي الله تعالى عنه) كتاباً أنكر فيه سبى بعض
الامم ، وأنشأ على اسم أبي محمد في ، بناء حصن ، ودم لسان الله
ووفى في ذلك كلامه . ومن عثر في كتب اعدائهم ، وكثرة مصنعاته ، وتحقيق
مدلله ، عرف مداره ، وسبحن آثاره ، واستغفر سخطه عن سوءه ،
وعقبه فدره . ثم أمد الله به من قله ، ولا مبالاة بحاسد قد تهاطل في الله ، أو
معد . ثم أمد الله به من دراهم طاقه كلامه همه هو كما ورد :

قد من على محمد بن عبد الله

تمام لي مقدم احسن

هد بعض كلامه بحروفه .

وهو بعض من كلامه ، و
سوم عر في
معدده رده لله تعالى فضلاً وحداً . على ربح حبار وهدى .

فقد وقد انصرف على هذا قدر عسر ، من عذابه وقصه السهر ،
محبوب يدكر في
الهدو والحد ، ما روى
سلى الله عليه وآله وسد نعر من أنكر عليه ؛ حتى أن المنكر مامان إلا وثر
الوسط على جسمه ظاهر ، ينصر الله عز وجل ونعم الناصر .

ذکر کلام الیہ کی (۱)

vvi

حجة الإسلام ، ومحجة لدى أبي نوحس بن عبد الله ، سلام ، جامع
أشتات العلوم ، والمتميز في حقولها ، والفهم ، حرر الأمل فيه شأوا
وم يقع فيه نالده ، ولا وقع فيه مطلب ورعه مطلب لمسلم
انتهاء والنداء

حبيباً في "أرض نعبت ربه" وحسب ذرأه ألقه "أمره مذهب
 حتى "حمل من نوره" كل "حصر على سبع سنين" و"محمد من موال النديم
 كل ما لا تستطعم "بذي الهندس" من .

كان رضي الله عنه ضرعاً ، بلا " الاسود تصاد " بين يديه وتوارى ،
ويدراً صاعداً ، لا أن " هذا " يعرف " هذا " ، وسائر من احبوا وكنه اهل
العلم ، وسائر الخلق ولكن مثل ما بين الحمر بين الظلم ، جاء والناس
إلى ود قرية الفلاسفة أخرج من فيه ما سمع فيه ، وأمر من الهدوء إلى
فطرت ، وأمر من ماض من نفس حسي خلاوة مقاله ، ويحكي حورة
النفس ولا يفتح يدهم يمدح حد مقاله ، حتى أصبح لدى وثيق أخرى ،

١. تأج الذي هو امر عذابه من مفر اليك السكبي التوالفة ٧٧ م
مؤلفات عدة اشهره طقات ذلك هذه الكوري والنوسى والصبرى والكلام ٧٨ م
الطقات الكوري

وانكسفت بيانه سهل وما كانت إلا حدثاً معزى . هذا مع ورع
دواني عليه صبرته ، وحدثاً في شجده وبغير الطاعة سمعه . ويجزى ربه
وقد توحد في بحر توحيد وبعث

ألفي صحيفة كي تحف رحله والراي جنى فله ألقاه

بره الدنيا وراء صبره . وفرد على به نعمة في سره وحبره .

ولد بطوس سنة خمسين وستمائة ، وكان والده عرب مصوف وبنيته
في ذكائه بطوس ، فلم يحضره لوفده وعسى به ورثه أحمد بن عبد الله
مصوف من أهل طبرستان . وفيه من شمس طبرستان على غير الخط ،
وشبهه سمرقند في ولدي همدان . صنفها ولا يملك أن يعد في ذلك
جميع ما حلقه لهم . فمما مات قد صوفي على نصيبه إلى أن في ذلك الدر
اسم الذي كان حلقه لم يوهب ، وبعد على انصاف في مقام دعوتها ، فعلى
هذا . ثم في مدافع عليك ما كان سكر . وتأرجل من الفقر
وغيره تحت لامل في فوسكر به ، وفتوح ما نرى سكر أن للعا
إن مدرسة . فوسكر من سنة له ، فحصل سكر فوسكر على فوسكر .
فعلاذث . وكان هو أنسب في سادتها وبعو درختها . وكان الغراي
تحمكي همدان . وبعو . فمما المهر لمر الله فأنى أن يكون
إلا الله .

وتحمكي أن أنه كان فمراة له . فأنكى إلا من كتب يده في عهد
عزل صوف ، وصوف على شقيقة ، ونحاشه . وتوفى على خدمته ، ويحدث
في الإحسان . ولعمري غاشته عليه ، وأنه كان يدا مع كلامه سكر ،
وتصرع ، ويسأل الله أن يرفه أمأ ، ونحطه فهد ، ونحصر نحاس الوعط .
فرد طاب وفته سكر . فمما الله أن يرفه اب واعى ، فاستجاب الله
دعوتيه . ثم توحيد وكان أوفه أقرانه ، وإمام أهل زمانه ، وطرس

ميد به ، كلسته شهد بها ابواي والحاف ، وأفر نعمت المعادي والحاف ،
وأما أحمد فكان واعظاً ثلثي أهم الصحور عند سماع تحديده ، وموعظاً في نص
الحاضرين في مجالس تكبيره .

مبدأ طلب حجة الاسلام العلم - وفي سنة ١٢٠٠ هـ من مئة سنة على
أحمد بن محمد الرافعي ، ثم سافر إلى حرجاء إلى الإمام أبي عمر الاستاذي ،
وعلى سنة تلميذه . ثم رجع إلى ميس .

قال الإمام أحمد بن أبي فسمه ميس - قطب طلب طريق وأحد معبرون
جميع ما ممي ومعو ، فصبه ، فذهب إلى ميسه وفل رجع ومحبك
والأهلك ، فقل له أنك الذي رجو سلامة ميس أن يردني طليعي
فعل في ميس ، فقل في وما هي صفات ، فقل كتب في
تلك الخلة هاجرت لبعها وكنت ومعرفة ميس ، فصحف وقل . كيف تدعي
أنك عرفت عليها وقد أجهلها منك فتعرفت من ميسه وهيب بلا ميس ،
ثم أمر ميس أصحابه ميسين حلاه . فاب عرابي . هذا مستطيل . فله الله
برسدي به في ميس .

فلما وافيت ميس فقل على الاشتغال ثلاث سنين حتى جمع جميع ما سمعته ،
وصرت حيث لو فقام على الطريق لم يجر من عيني . وقد روي هذه الحكمة
عن عرابي أيضاً لورير طلبه ميس . كما هو مذكور في رجمه نظام انك من
دليل أبي سمعي .

ثم إن العرابي قسم ميسور ولازم ميس حرمين ، واحد واجتهد حتى رجع
في المذهب ، واعلاف ، وحسد ، ولأصين ، واسطى ، وهو الحكمة
والفلسفة ، والحكمة كل ذلك وفيه كلام . رتب هذه علوم ، وصدي لارد
علمهم وإعدل دعويهم ، وصنف في كل من هذه علوم كتب أحسن
نأيتها ، وأجل في وصفها وترصيحها ، كذا نقلت بقية . وأنه لم أر له

مصفاً في أصول الدين مد شده المعنى إلا أن يكون قواعد العقائد وعقائد
صبرى ، وإنما ككتاب مستقل على دعوه التكامل على علم الله ، وسأعقد فصلاً
لأسماء ما وقعت عليه من تصانيفه .

وكان رضي الله عنه شديد الذكاء ، شديد البصر ، عظيم العظرة ،
مدرط لإدخال ، قوي الحافظة ، بعيد البصر ، غواصاً على أعماق الدفينة ،
حسناً غير مستطير محجاً ، وكان إمام الحرمين يصف تلامذته يقول :
مر لي بحر ممد ، وسكب سد بحر ، واخوابي بحر بحر ، ونظرت إلى الإمام
كان بالآخرة ينمى منه في الناس ، وإن كان نصير التصح به
في الطاهر .

ثم مات إمام الحرمين خرج لمراني إلى المسكن ، فاستقر الورع بتمام
الملك إذ كان في محله مجمع أهل العلم وعلماء ، فمهر لأئمة مئة في محله ،
ومهر خصوم ، ومهر كلامه عليه ، وعرفوا بصفه ، ولفاء أصحاب
العلم والتجمل ، وولاء تدرس مدرسته بفداد وأمره بالتوجه إليها .

فقدم بعد في سنة أربع وخمسين وأربع مئة ، وأعضا الخلق
حسن كلامه ، وكبار صفه وفصاحة لسانه ، وسكنه بصفه وإشاراته
للصبي ، وأحبوه . وقدم على تدرس مدرسه بالعلم والتميز والصبر
مده ، عظم الله رايه الخ لجه ، حتى أنه سمع بكلمة ، مشهور الاسم
تصرف به الأمثال ، وسد به رجح ، إلى أن توفى رحمه الله عن ذائل
سنة فترقى مذهبها من بعده وأحياه ، وبرز كبره ذكراً وراء ظهره ، وقصد
بيت الله الحرام .

فخرج إلى الحج في ذي حجة سنة ثمان وخمسين وأربع مئة ، واستحب نجاه
في التدرس ، ودخل دمشق في سنة ثمان وخمسين ، فلبث فيها يوماً بسيرة
على قدم الفقراء ، ثم توجه إلى بيت المقدس فحاور به مده ، ثم عاد إلى دمشق

واعنكف بحارة النرية من الجامع ، وبها كانت إقامته ، على ما ذكره
في عما ذكر فيها نقله عنه القديس ولم أحده في كلامه .

وكان القرأى أكثر الخلو في راحة - يبع نصر مقدسي - صاحب
الأموي ، المعروف يومئذ به ، وكان يعرف عنه أن يبع نصر
مقدسي . قال محفوظ بن عبد الكريم : قد علم أن - نصر - من عبد بني
كعب بن لؤي ، وللهي ومحدثي في كلامي ساكنة لا في راحة -
ولا في السفر .

• $\gamma_{\mu} = \gamma_{\mu}^{\dagger} = \gamma_{\mu}^{-1}$

نه قصد الإحراج فاستخبره ، وانه قد دخل في دمشق لأربعة وثلاثين سنة ،
وقد أتته دمشق في أربعين سنة ، وبعثه في إراوة
إسراييل ، وقد هبته في جمعة من سنة ١٢٠٠ وشاركون في العلوم ،
بعد أن أفادوه وطروقه من سنة ١٢٠٠ في حدوده كبر لا يعرف لغاتهم ، ما فعل
يسوع نصر بقدي قالوا بآي ، وهذا عجب من مدقه ، وكان له حصصه
لوفاء سألوه عن كتاب في حقه ، فقال : يا د. عرسه من ربي فمؤدوا إلى
إراوية كودون شخصاً ، فقصده ، فأنشده مني السلام وهو
جليقي ، وهذه أحاديثه : نسبي ، ووفده يسوع نصر سنة تسعين
وخمسة ، وإن صاحب القلعة يدعوه في دمشق من عرس ، وقد شهد
كان جماعة به عكس ، دخل دمشق سنة ١٢٠٠ في دمشق فصار وفده غير سنة .
وصرح شيخنا القديس : أن في حرس نصر . فلما . ولادي ومي به
نصر بقدي أن خلفه صده ، هو عرسه من مدعي بقدي

١٠ مصرى ابراهيم بن عمر (رحل) دمشق والى ادم بن سراج على صليو اذ بعد وبنو
 ابراهيم بن عمر .

(٧) ذكر هذا الله عز وجل عن ابن عباس ذكر وعيد الناس .

وقال حافظ أبو طاهر سفي . وسمعت أئمة هونون : كان لجوي
- امام الحرمين . يقول في تلامذه : ساءوا . ليحفظ الجواني . وخصسات
بهماني . وسان للكي .

وقال تلميذه الإمام محمد بن يحيى : امرئ لا يعرف قدره إلا من سمع أو كاد
يسمع كبر في نفسه . فمحتفي هذا الكلام ، فإن الذي يحب أن
يطلع على من هو أعلى منه في علم ، يحرص على معرفته ، وقد فعل من
وهمهم بقفي . و . كان على عري في اعانة موسى . يحتاج من يريد لأطلاع
على مقداره أن يكون هو ثام العقل . وأقول : لا بد مع تمام اجتهاد من مدته
مرتبته في علمه لآخر ، وحسنه لا يعرف أحد من جاء بعد حري في قدر
أمرئ ولا مقدار علمه امرئ ، إذ لا شيء بعده مثله . ثم انبسط في انب يعرف
قداره بقدر ما عنده لا بقدر امرئ في نفسه . سمعت شيخ الأئمة يقول
لا يعرف قدر شخص في علم إلا من سواه في مرتبه وحاصله مع ذلك . قال :
وقد اعرف قدره بمقدار ما أوتي هو . وكان يقول : لا أحد من الأصحاب
يعرف قدر . فمى كما عرفت امرئ . . فلما رأيت يعرف امرئ من قدر سائمي
بمقدار قوى علمي وإله . فسمعت من قدي . فمى . يدركه امرئ ، وكان يقول
لما : لا قدر أحد ابي عليه السلام حق قدره إلا الله تعالى ، وإنما يعرف كل واحد
من مقداره بقدر ما عنده هو . قال فأعرب الأمة بقدره عليه السلام أبو بكر
أحد من رضي الله عنه . لأنه أفضل الأمة . قال وإنما يعرف أبو بكر من
مقدار عليه السلام ما قدر الله قوى أبو بكر وثم تصور عصرها فوهم
محيط بها علمه ومحيط بها علم الله .

ذكر كلام عبد القادر الفارسي . وقد رأى أن يسوقه كجمله على نفسه
حرف آخر ، فرب عبد القادر ثقة مصبصر ؛ وقد تحرب الحب كمون

(١) أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى المزني صاحب الامام الترمذي له مؤلفات عدة

الكلامه حريين . فمن دافع بعض مباح ، وحاربه فجمع ما ورد له بحسب على
 حجة الاسلام ، ولان منع من يتعصب على حجة الاسلام وهو شيخنا الذهبي ،
 فإنه ذكر بعض مباح هذا معتر في المقام حكاه بعض غير مضاف في الاكامه ،
 وانه انتهى في ما ذكره عند ما ذكر في باب عيبه سوره ثم ان ووسع وسعد
 ورشح ، ومن دافع عن مباح في كتابه عن ذكر ما عيب به وهو الخافه
 أبو القاسم بن سكر ، وسأعت من سب ابيه دلت ، وثم ان ووسع حمله ثم
 نكلم عنه وثم ان به

انتهى كلامه
 كان بعد من عيبه

في باب
 بعضه

في باب

في باب

في باب

باب قدس • يقدم دمشق في سنة سبع وخمسين وأربعمائة • وقد سبى مددو بعض
 نه صلب سبى بعض مصلحته ثم رجع إلى بغداد ومضى إلى حر سبى • ودرس مدد
 بطوس • ثم رجع إلى حر سبى وأبصره • وسمي بالمدد •

[illegible]

وقد توجس من سوء ركره في من غدا الاخير فلي ركره عند وفاء
و كذا ان بعد ركره في ما كره له مع ركره في ما كره له في حبس فمكة من
المرص ، وقوله ثمانية وعشرون مع ركره في ما كره له في حبس
لاحد من ركره في ما كره له ، وقوله ثمانية وعشرون في ما كره له في حبس
مع ركره في ما كره له ، وقوله ثمانية وعشرون في ما كره له في حبس
و ركره في ما كره له ، وقوله ثمانية وعشرون في ما كره له في حبس
مع ركره في ما كره له ، وقوله ثمانية وعشرون في ما كره له في حبس
قوله ثمانية وعشرون في ما كره له ، وقوله ثمانية وعشرون في ما كره له في حبس

و کتب کی محارر : امام غیاثی ، الإحسان ، و ربی لایله الاکبر ،
و محمد زمانه ، و سلسلہ و ثوبہ ، و من ساجد کرمہ فی الایام ، و سیر
قصاید میں جلد ۱ ، و انقباض حقو نقب علی مستطرد و مستصفا ، و ثوبہ و سلسلہ کلمہ ،
و حلقہ الخلیفہ ، و زینب سجدتہ و ثوبہ ، و سجدتہ و سجدتہ ،
و سجدتہ سجدتہ و سجدتہ ، و ثوبہ سجدتہ و سجدتہ ، و سجدتہ سجدتہ و سجدتہ ،

فرزني ابي عليه السلام في اسمي ، وانه سكو وعمر رضي الله عنهما بحاجه ، وحراني
حاجس بين يديه ، وهو يقول : " رسول الله عندكم في " ، وان مني
عليه السلام : " عبادا حسدا ، وحر به نصرة لأحد حراني . وقدام هذا رجل
من سوم ، وثر السعد على جبهه ودرنه ، وكان يبيك ويحكى للناس .
وسحكي صام أثني حسني حررمه حراني . من سكر لإجابة ، وهو
عطره .

وَحَكَمِي فِي سَعْيِي عَمَّيْ ، هَذَا أَحَبُّ صَدِيقٍ لِمَعْرِفَةِ ، ثُمَّ شُجْعَانُ مَكَلَمِي فِي
عَرَاوِي فِي دَرَسٍ - عَمَّة - وَصَلَهُ ، وَجَمْعُهُ هَذَا كَيْ مِمَّنْ ذَلِكَ هُوَ مُفَرِّغٌ -
وَبَابُ نَدَامَةٍ - فَوَيْلٌ لِي فِي يَوْمٍ ، وَكَذَلِكَ هُوَ مَعَهُ مِنْ دَلِيلٍ ، وَفَعَلُ
لَا تَحْمِلُ لَمْ ، عَدَمُ بَابٍ - فَلَمْ يُصَحِّحْ بَوَاحِي لِي دَرَسٍ خَلْفَهُ ، وَفَوَاحِي
دَلِيلٍ عَمَّةً هَذَا جَمْعُ عَمَّةٍ ، فِي حَقِّهِ ثُمَّ حَرِّجَ عَنْ بَدْرٍ ، وَفَوَاحِي لِي دَلِيلٍ ،
إِلَّا وَفَوَاحِي عَنْ عَمَّةٍ ، وَوَحْدٌ يَنْسَبُ فِي حَقِّهِ نَفَقَةٍ ، وَفَوَاحِي تَحْرِيرٍ
دَلِيلٍ حَرِّجَ .

[illegible]

وتم تشييده أبو حمزة عمر بن عبد العزيز بن يوسف الطبرستاني نفسه :

عبد بن عبد بن
حسن الله جلالة

وسط ووسط
ووحيد ووحيد

وقال أبو حمزة الأيوبي رحمه

مكي على حجة الإسلام بن أبي من كل حي عظم القدر أشرفه

.....

وقال القاضي عبد الملك بن أحمد بن محمد النقي :

كتب يحيى رحمه الله في ما يورث من الله

وسبب طلبه من الله وسبب حقيقته ثم والله

أحمد يحيى معلوم ومن يبي من يرى الإسلام ومن معاله

ذكر عدد مصنفاته .

في مذهب أبي يعقوب ، وسبب ، ووحيد ، وإسلامة .

وفي سائر علوم ، كتب ، حقا ، علوم الدين ، وكتب الأربعة ، وكتب

الاسماء ، وحسن ، واستقصى في أسماء الله ، والصفات في صورة الله في حجاب

نوره إمام حريم ، ونبه أهله ، وسأه في حالاته ، ونحبه ما أحد

وكتبه بعد درسه ، وبعد من صلال ، ولباب المتحل في الحسد ،

وسبب من في باب مدخل التعليل ، والاعتقاد في الاعتقاد ، ومما رطلر ،

وحيث ، وسبب من في باب مدخل التعليل ، والاعتقاد في الاعتقاد ، ومما رطلر ،

حسبه ، وسبب من في باب مدخل التعليل ، والاعتقاد في الاعتقاد ، ومما رطلر ،

وخدمه في باب مدخل التعليل ، والاعتقاد في الاعتقاد ، ومما رطلر ،

(١) انظر الكتاب من ٩٤

الامامية ، و عور الدور في ائمة سريحية ، و مختصر الآخر بها - رجع فيه عن
مصنفه الأول فيها سمي منه دور في دراهم الدور ، و كتب علوم الآخرة ،
والرسالة القدسية ، و عتوى ، و ميران حد ، و مؤلفات حسنة - وهو من
مستطيري في رد عتوى ، و حقه الروح ، و كتب في ر مصلاب الدين ،
و عقيدة مصباح ، و شرح لأعلى ، و خلاص لأبواب ، و شرح ، و حقه الحق ،
و سيرة صادق ، و امكنون في لاسور ، و رسالة لأقطاب ، و سيرة السالكين ،
و القديس الكلي ، و لقربة إلى الله ، و مضاد مبر ، و مقصد الخدات في نسو -
القدس ، و سرار سبع سنة ، و تفسر بلس ، و دي ، و دي ، و لاجه .
و كتب عتات مع لله ، و رساله الرد على من سمي

ذكر المام الذي أهداه الامام عامر الشاوي نكدة .

هو الحافظ أبو الحسن بن عبد الله في كتب الدين

فصل في معنى كتاب التبيين في بيان الدين و كنهه السالكين به و هم
برامجهم و صلى الله على سيدنا محمد و على آله و صحته و سلم .

ذكر كلام الساعين على هذا الامام ورده و نقض عري ماطله و هذه

قال الامام أبو عبد الله في ، ساسي محمد بن سائله من حال كتب إجابة
علوم الدين : و مصنفه هذا يرجع في مري ، و له في كنه كنهه ، و بعد
رأيت تلامذته و أصحابه فكل منهم يحكي لي نوعا من حاله و حقيقته ، و يفرح بها
من مدحه و سرته ، ما فهم لي مقدم حساب ، و قد اقتصر على ذكر حال الرجل ،

(١) منقول عن ابن عساكر ص ٥٨-٥٩

(٢) ذكر هذا الكلام الذي ص ٧٣ و قد كتبه هذا لأن السكي سرود عليه

[illegible]

فما يدرى فصل الخوص منه ككلامه فتم بتقديمه . وهي أن هذا الرجل
 كان من ذكوى لغارة فرقة ، وأخذه دها ، بحيث حتر على شرح لرهان
 لإسم الحرمين ، وهو لم يأمره لذي لا يكون نحو حماء ، ولا يدب حول
 مبره ، يد عوامس على حاي ، ثاب ندهن ، معر في اعد . وكان مصم على
 معلات سح في احسن لأسعري . رمي الله به ، حبيب وحده ، كبرها
 وصعدها ، لا يبعدها ، وسدع من حده ، ولقي في سر ١٠٠٠ في حفر
 تم هو مع ذكوى ككي الذهب ، سدد لير لي مدعه ، ككبر ايسله به
 وهذا الامام - اعني - امام الحرم وسدع عري ، وصلا من جهن ،
 وسعة الدائرة في العر ، الى سح لذي يعرف كن مصنف ، بأنه ما انتهى اليه أحد
 سدهم ، ورى حماء في حسن في مسد من عد كلام ، واعوم ، اعني الأشاعرة
 لاسم البصرة منهم - سنعبد هه سح . ولارون عده في احسن في لهر
 ولا عظمه . وكان عده عري عوله . ورى سده مدع سب في ككبر من
 - بل ، كك فلال في مسه سح مرسله ، وسد ذكره سح سح مدع .
 فبدن أمران لهر لهر دهي . وشه في - لهر في سح سح سح .
 سب سح سح ، لا وسح سح سح سح سح سح سح سح سح سح سح سح
 سب سح سح ، لاسح من سح سح سح سح سح سح سح سح سح سح
 وحده هه واعتبه حتى لهر سح سح سح سح سح سح سح سح سح
 اسفوف والنص في حوائ . وسح سح سح سح سح سح سح سح سح سح
 على العمارات عاشره . وسح سح سح سح سح سح سح سح سح سح
 الطريقتين وحده سح سح سح سح سح سح سح سح سح سح سح سح

(١) أبو الحسن بن الأشعث . سحر . بسب إلى الأشاعرة ولد سنة ٤٦٠ هـ وتوفي

سنة ٥٣٦ هـ

مذكروه من الحجة في الذهب ، ونوه برري أنه يصح من مذهبه ، وأنه
 مخالف شيخ الأمة ، أنه يحسن الأشعري ، حتى رأسه - نبي الماري -
 قال في شرح البرهان ، في مسألة جالف في إمام الحرمين ، أنه جالف
 لأشعري ، ويثبت من إمام عند اختراجه لا أساساً ، سيما من جهة سببه
 أنه نأحسن لأشعري ، ثم اعطى . وأما في عهد ، وقد ، في
 الكلام على مذهب المعتز في قول برهان . وقد حكى عن الأشعري أنه بعد
 المع هو حر ، وأن الإمام رضي الله عنه ، هو مدته حارب شافعي أنه
 برهان ، أنه كان في أشد سكره ، وأنه يدرك ، كما به في آخر
 عمره فرع باب قدم آخر ، سيرا في غلظه ، قد سمعت ما في هذه
 المقالة مما يدل على ذلك ، وأعجب من هذا أنه - نبي برري - في حد كلامه
 عترف بأن الإمام لا يستحق ، وأحد من قدره ، وله من هذا حسن
 كثير . وهذه أمور توجب - بالبرهان - وتحمل الصف على أن لا يسمع
 كلام برري في لا مدحه صده ، ولا تحسب أنها بعد ذلك برري
 بالمأزري ، وخطأ من قدره ، لا والله بل يفتن بطريق نوح عنه . وهو في
 حقيقة معذور ، بل برهان يدس سحت سده ، فلم يفسد به ذلك مطر
 في كلامه ، بل بعد ما يفتن به ذلك يحسن أمره على سوء ، وسأول معتد ،
 في ذلك ، لا من وفق الله تعالى ، فمن يرى عن الآخر من ، ولم يفسد
 إلا أخيراً ، وهو يفسد جميع كل كفة ، وقد مقدمه صده لا لأحد من
 حق ، وليس برري ، سيما في هذه الإمام من هذا لقب .
 وقد رأيت ما نقله في حق إمام الحرمين ، في مسألة لأسترساب ، هي
 حكمتها في رحمه الإمام ، في طعة أرسفة ، وكيف وهم على الإمام ،
 وفيه عنه ما لا يهجم عنه يوم ، وهو في نحوه سهام بلام .

(١) أي الإمام الجويني

إذا عرف هذه المقدمة فاقول : إن ما ادعاه من أنه عرف مذهبه ، بحيث
 قدم له مذهب حيار ، هو كلام عجيب فيه لا يستحير أن تحكم على عقيدته أحد بهد
 الحكمة ، فإن ذلك لا يطلع عليه إلا الله ، ولما انتهى به قوائيم ولأحبار
 نساء ، وقد وقفنا نحن على غالب كلام امرئ ، وأنتم كتب أصحابه ،
 الذين شهدوه وما فعلوا ، حياره ، وهو به أعرف من امرئ ، ثم لم تنته إلى
 أكثر من عصة طلي ، بأنه راجع نسري بصفه ، خاص في كلام الصوفية .
 وما قوله : وذكر حلام من مذهب ابن جدي ، وعلا سفة ، وأصفوه ،
 وأصحاب الآثار ، فاقول : إن ابن جدي ليس بواحد من هؤلاء ، فاسمعوا
 قول واحد منهم ، ثم عصف عصفه عنهم ، يوم أنهم يسوا مسلمين ،
 وحسان الله . وابن أبي به ههنا ليوكل على الله ، وهم من حيار فرق الصوفية ،
 وليس هم من حيار اسمي ، فما وجه عطف صوفيه عليهم بعد ذلك ؟ وإن
 أراد أهل الواحد عطفه ، بسبب كثرة منهم إلى الواحد والآخر ، فمما لا
 من راجع في هذا صواب ، وهو مفسر بغير هذه منه ، وليس في كتابه
 شيء من معتقدهم .

وما قوله : الفزالي ليس بالمتحير في علم الكلام ، فأنا نؤمنه على ذلك .
 ولكني أقول : أنه قدمه به راسخ ، ولكن لا أحسنه لي قدمه في نية
 عومه ، هذا طلي ، وما قوله : أنه شتم في علفة عن استجاره في من
 الأصوات ، فليس الأمر كذلك . بل هو نظر في علفه إلا بعدما استجر
 في من الأصوات . وقد شار هو — يعني حيار — إلى ذلك في كتابه ،

١ ، وهذا الوجه واحتمل من الاتهام إلى برهان الصوفية متأخر الفقه المذهبي
 والنوابة وغيرها ويشتر الحلاج من مشايخ الذين كانوا باطنون وأما مذهب وحدة الوجود
 فقد اكتمل على يد علي بن الحسين عراقي

و نثبت من الضلال ، و صرح . بأنه نوعان في عدم الكلام قبل الفسفة . ثم هو ب
الارزقي : هو عدم الفسفة من استجوابه في عدم الأمور . بعد قوله إنه يمكن
ما يستخرج في الأمور . كلام نافق من قوله آخره .

وَمَا دَعَا ، أَنَّهُ مَحْرُومٌ عَلَى اللَّهِ ، فَلَسَبَّ لَهُ حَرَمٌ إِلَّا حَتَّى دَلَّهُ الشَّرْعُ ،
وَيَدْعِي خِلَافَ ذَلِكَ مِنْ لَا يَعْرِفُ حَقَّيْ ، وَلَا يَدْرِي مَعَى مَنْ يَجِدُثُ

ومن نجد نجاه دعوى "به اعتماد على كتب في حسابات جدي ، والأمر بخلاف ذلك ، وكن محمد بن في لاجية ، بعد مصرفة ، وسلامة ، ونحوه ، في جمعها مثل كتب ، وأنها هي محاسبة ، يد على كتب ، قوت القوت ، لأن في كتاب مسكي ، وكتب دارسها ، الأستاذ في القاسم القشيري" ، المجمع على حلالاتها وحلالتهم معها . وإنما إن سنا ، فالعزالي بكفره ، فكيف يقال أنه يعتدي به ، ولقد صرح في كتابه بعدم لصلال ، أنه لا شيخ له في هذه . وسبحي كلامه في ذلك إن شاء الله تعالى .

[illegible]

١٠) أبو حاتم محمد بن حبان بن عيسى بن عاصم الجعفي صاحب كتاب فوائد القلوب
يقول عنه ابن حبان « كان رجلاً صالحاً مجتهداً في السادة » وذكر عنه « أنه حين قدم بغداد
وعظ فيها وحفظ في كلامه فندعه الناس وعبروه » توفي سنة ٢٨٦ هـ .

٢١) أبو بكر عبد الكريم بن هارث العبدي الشافعي صاحب إحصاء المشهور في التصوف
يقول عنه ابن حبان « كان علامة في الفقه والتفسير والحديث والأصول ولابد والأصول
والشعر والكتابة » ثم التصوف ، يجمع الأصول على مذهب الأشعري والفروع على مذهب
الشافعي توفي سنة ٤٦٥ هـ بفسابورة

وعلى في الكتب للفلسفة مدخل ، وه يصنفه بلا مذهب ودرى علوميه ،
وهي عن لفظ في كتبهم ، وقد أشار الى ذلك في غير موضع من الاجزاء ، ثم
في كتاب المقدم من علاله ما يصفه . وانه اي ، تدب بعد اذاع من علم
العلوم ، من المذهب ، وعلمه انما لا يقف على فساد من العلوم ، من
لا يقف على مسيئتها من ، حتى تساوي أنفسهم في أصل عد ، ثم يرد عليه ،
وكان دور دخته ، فيقطع على مذهب صانع نفسه صاحب امر ، من نور وعلمه ،
فيه بدر يمكن ان يكون ما يصفه من فساد حقا . وم ان أحد من علماء
الاسلام وجه عاينه الى ذلك ، وه يكن في كتب المسلمين من كلامهم ، حيث
اشتغلوا بالرد عليه ، لا كتب معقده ، مبداه صاهره ، ناقص وعساد ، ولا
بطل الاعتراف ، على علمي ، فعلا على يدني دقائق علوم ، فمما ان رد
هد مذهب من ليمه في الاطلاع على كنهه رحي في عمقه ، وحرر من سائر اعد
في تحصيل ذلك بعد من الكتب ، فمجرد مطالعته ، من غير استيعابه ، يفسد وفسد
فانقلت على ذلك في نوب فراعي من التدريس والتصنيف في العلوم الشرعية ،
وانهم لم يدر من ولا فقه من سائر العلوم من علة سواد ، فسمى الله تعالى فخره
بصاحبه في هذه الاوقات ، على مسيئتهم ، في فن من سبيل ، ثم انزل وانزل
على أفكاره بعد فهمه ، فرب من سبه ، فزوده وزوده ، وانفقد عوائده ،
ونوره ، حتى يصعب على ماله من حدح وتفسير ، وتكميل وتخير ، فملا عام
شبهه . فسمع لآل حكاي ، وحكاية حاصر علومهم . فرب رأيت علومهم
فصل ، وهو على أكثر من سبيل ، مذهب وجهه الكفر والاحاد ، وان كان
مذهبهم ، ولا فقهين ، والآخر حرمهم ، والأوائل ، يدور على ، في بعد
عن الحق ، وفقرت

وقد بعد فصل في سائر أصنافهم ، وشعوب ستة المذاهب كالتي و مدح في ذلك
بعد رجح ساري على كافة المذاهب ، وله في ارد عليهم كتب هافقة ،

وفي لذت عن حرم الاسلام الكلمات اربعة ، ثم قال انه بي كتابه على ما فيه
بالله و هو مسمى . ان يعود منه من بعض بحمل على الويفة في اثمة لدي .

وتما صاب به الإحدا ، من يوهه بعض لأحدا ، فغير في معروف دانه
لم يكن به في حدث به لاسطة ، و دانه في الإحدا ، من لأحدا و لأحدا ، بعد
في كتب من سعة من اصفية و عقم ، و دانه عند ارجو حدث واحد ، و دانه
اعني بحريم لأحدا ، الإحدا ، بعض فصح ، و دانه شد عه لا سر ،
و دانه حرمه من أحداثه . - - - - -

وتما دكره في قس لأحدا ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،
كريم الله و حبه ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،
و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،
داومه من و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،
داومه من و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،

أدب	سعة	و دانه	في قس	سعة	و دانه
و دانه	سعة	و دانه	في قس	سعة	و دانه
و دانه	سعة	و دانه	في قس	سعة	و دانه
و دانه	سعة	و دانه	في قس	سعة	و دانه
و دانه	سعة	و دانه	في قس	سعة	و دانه
و دانه	سعة	و دانه	في قس	سعة	و دانه

وتما فوس داري : و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،
صاحب امر في قس دانه ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،
حريم فوس داري : و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،
فصلاً لأحدا ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،

وتما دانه : و دانه من سعة ، و دانه من سعة ، و دانه من سعة ،

واعتقد أن لا قدم ، والثاني هو الذي نحمو على سكر من اعتقده ، فمن سنحصر
بذهنه صفة القدم ، وهاها عن الرري ، وروح مينة أو شاة في نعتها كان
كافراً . وأما السابج من مسألة القدم ، الخالي احده المؤمن بالله على حجة ، فهو
الذي ادعى النزالي الإجماع على أنه مؤمن على الحق ، مع من حيث يظن لإيمان
النجي ، ومن حلية عضدي ، وبعيدة الكري ، أن يهاب من مثل يعرف أنه
سرمونوف سلة ، في أدري ما أقول ، لا أدري وجه يعني له من يعتقد ذلك في
هد لأمم .

وقد نسم الرري في هذا الذي نسير حجة لاسلام أنه لا يوجد في كتب ،
فوجدت نوع يذكره ، فإنه شنه عنه ، وهذا الرري كان رجلاً ، ركباً ،
دكياً ، وما كتب حسنة مع في مثل هد ، وأدري عليه ، أن العلوم دقائق ، فهي
مفصلة عن الإفصاح بها ، حسنة على صفة حسن ، وأمور آخر ، لا يحيط بها
المراتب ، ولا يعرفها ، لا أهل الدوش ، وأمور آخر ، لا أدب لله في إظهارها
ذلك سكر عن الأحصاء ، وهذا يقول ، رري ، في حرجه سعاري في تحججه ،
من حدث أي اعتقد ، تمتع عبد رضى الله عنه يقول ، حدثوا باسمي يعرفون
تخبرون بكتب لله ورسمه ، وكما سألته نفس أهله على عدم الإفصاح بها ،
حسنة على فهم من لا يفهم ، وهذا مما سمع ، رضى الله عنه ، يقول ، أن
الأحرار سكر لا يفهم ، قال رضى ، وكان دوش به حرفة من آخر سوء
قال رضى صا ، كان سافى ، رضى لله عنه ، يذهب إلى أن بعض معنى
سعه ، وكان لا يسمع به محرفة فصار سوء ، فقد لاحظت سكر ، أنه ردى وقع السكوب
عن بعض سوء ، حسنة من ودى في محذور ، ومثل ذلك كثير .

وأما كلامه الطر صوبي : فمن لدوى المارية عن الدلالة ، وما أدري كيف
ستحدر في دمه ، أن يثبت لي هذا الحرف ، أنه دخل في وسوس بطلان .
ولا من أن أطلع على ذلك .

وأما قوله : شارب آزر . علسة ، ورموز علاج ، فلا تدري أي رموز في
هذا الكتاب عن شارب القوم في لا سكرها عرف . وليس للعلاج رموز
عرف بها .

وأما قوله كاد يسلح من لدن ، فله كلمة وهي : شارب .

وأما دعواه أنه عن أنس بن مالك ، فمن كلام الشارح ، فإنه لا ريب
في الظن بأن القزالي ، كان قد قدم راسخ في التصوف . وريب شعري ، كغير
المراي بدري اتصف من مدره

وأما دعواه أنه سقط عن أم رثه . فمفهومه ، من دلالة . فربه . يذكر
لنا عاددا سقط ، كفاء آفة وإثباته .

وأما دعواه في كره ، فليس شعري فهو واسم حتى سكر عنه . -
هذا إلا نصبت بارد ، وتشيع بما لا يرتضيه ناقد .

ولقد هجر هذا في الإحياء الذي لا ينبغي لعالم أن يذكر مكانه . في الحسن
والإفادة . ولقد قال بعض المحققين : لو لم يكن للناس في كتب من كتبهم
حضور في مصنفين بين حسن وأمر وعلم وأثر ، من كفى . وهو من
كتب من سعي لمصنفين (أعني) ، وإشباع . هدي في أكثر من حق ؟
وقد نظر فيه صاحب ، إذا وسع في ذلك . ربه به نصه . رسا وجه صواب
ووقادير ما هو سند ووجه حجب

والشيخ في لدن من اصلاح ، في حق . في ، كلام در عنه . -
عنه . شخص ، سكت عليه في قول . رحمة الله عليه .

وكتب إلى مره . خذ . حبيب الدين شعري . اعلم عنه سند رسوب
له ^{صحة} . كتب من أن أسأل . سيج . لا . ربه . فذكر له ذلك .

[illegible]

وَأَمَّا سَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ فَكَانَتْ الْمُنَافِقَةُ لِمَا وَقَعَ لَهُمْ كَذِبَ الْإِسْلَامِ
يَقُولُونَ وَهِيَ حَقٌّ مِنْ تِلْكَ الْحَقَائِدِ الَّتِي لَا رَيْبَ فِيهَا مِنَ الْمُنَافِقَةِ بِمَعْنَى ذَلِكَ أَقْبَلُوا
عَلَيْهِ وَدَعَوْهُ بِمَقَائِدِهَا قَصْدًا .

وَصَلَتْ لَنَا الْإِحْيَاءُ بِحَيِّ نَفْسِنَا
وَوُثْبُ لَدُنِي عَدَدُ سَائِرِ رُسَدِ

١٠ لایہ الناس لا یتقی ، ١١ ذکرہ الملک الذی الیہ یتفرعون
طہر : کتاب ص ٨٨

[illegible]

فبأنهم وعصيتهم ، فأصولهم ، وعبروا ما عدهم من الاعتقادات الصحيحة ، وابتكرت
لديهم ، والجدد ، وه يمكن كل واحد أن يدعيه ، وقد لا يعي كلامهم ، لعدم
شتماله به ، وإنما ورد للكلام من بعدهم . ومقوله أن ترد عليه ، فهو كنه ، ويستعد
الاحتمال ، والأمراء والمثقفين . واستنوبت على أربعة صحة كلام ذلك شتم ، كما يقع
في كثير من الأعصار ، وقصرت هم أساس عما كان عليه المتقدمون ، فكان
الواجب أن يكون في أساس من يحفظ الله به عقائد عباده الصالحين ، ويدفع به
شبه الملحدين ، وأحرار أنظمة من أحرار المجهود كثير ؛ ومحفظ أمر بنية أساس
عقائد المحدثين ، واشتغال أقطاب ، والمحدثين والمحدثين وانعصرين وانقطاعا بهذين .

لا يعرف شيء ، لا من يكاد ، ولا الصيانة إلا من يأنسها

والأثر من صلاح وأمنه ، أن سكرافة على ما أنتم به من الخير ، وما
فصل الله من حرلي وأمنه ، من عدمه ، حتى يحفظوا له ما سجد به ، وما
نتمن به ، وما تختم به هذا مع سكر القول في ذلك .

وإذا كان في واجب ، سكر سكره تنقذ ، لا يدفع بحسن كنه ، في
لا توجد في كتاب غيره ، وكما من منه لحرلي ، وسواء عرف من أحد عنه
لصوب أم لا ، فلا استعداد في من هبة به سالي ، ليس به . سبي .

ما نكرت به من كلام من الإصلاح في حرلي ، هو ما ذكره في اعتقادات ،
من سكره به سكر ، وقوله في أن استصحي : هذه مقدمة لقوم كذب ، ومن
لا يحيط بها ، فلا ثقة بعمومه أصلا . ثم حكاه كلام المارزي ، وقد ورد به .
ودكر من صلاح أن كتب المصوب بسوب . به ما دلل أن يكون له ، وبين
سب كونه مختلفا موضوعا عنه ، ولا من كفاف ، وقد شمل المصوب على
التصريح بدم بده ، وبني بده بده بده بده ، وبني المصوب ، وكل واحد
من هذه سكر امرلي فأنه هو وأهل أسسه سمون ، وكيفية تصور أنه موقوف .

ومما حكى واشهر عن الشيخ خروف أبي الحسن شاذلي ، وكان سيد عصره
وركه ربه ، أنه رأى ابي ^{عليه السلام} في يوم ، وقد نهى عنه صلاة و سلام ،
موسى وعيسى عليهما السلام بالامام العربي ، وقال في أمثلكما حر كبد ، فلا لا .
وسئل السيد بكر الخارف بالله ، سنة وقته ، أيضاً ، من حسن نرسى ،
تفيد الشرح في حسن ، من حراني ، فقال : تشبده بالصدقفة عصمي .

وعن الشيخ الكرم ، حصل ، احراف بالله ، وأحمد لأوس ، في حسن
أحمد ، ابن أبي الخير اليمني ، خروف بالصاد ، أنه رأى في بعض أيام وهو في أحد
أبواب الهند مفتحة ، وإذا بصفه من اللاتكة ، قد ربه إلى الأرض ، ومعه جمع
حصر ، ودية من لدن ، فوقفوا على رأس قبر من عمار ، وأخرجوا شخصاً
من قبره ، ونادوه للخلع ، وتركوه على قدميه ، وصعدوا به في سبيل ، ثم
يرلوا يصعدون به من سماء إلى سماء ، حتى صار سبع سموات كلها ، وجره بعد
سبعين عاماً ، قال فوجدت من ذلك ، وأردت معرفة ذلك تركب ، فقلت هو
أمرائي . ولا تدري بأنه بلغ السابعة ، طلب : إذا كان هذا كلامه أهل بغداد وهم
في هذا الخبر ، وقد قدمنا كلام أهل امر ، من مصدق به فمن بعدهم ، وركبنا
بسر من سيرة ، فكيف يسوي : أن يقال : أنه كاذب بسببه من لدن .

وأحمد وقتب في بلاد العرب سبب لإحياء أبي كثره ، وبعثه ، إلى
أهل كادوا تحرقه ، ورتب وجه خروف به . وقد ورد من ذلك شيئاً

ذكر منام أبي الطاهر المعروف بابن حورزم : وهذا الشيخ أبو حسن ، من
حررم بكر الماء المهمة ، وسكون الزاه وصدها رأي . ورتب من حر ربه ،
وقف على الإحياء وتأمله ، قال : هذا بدعه تحب لاسه ، وكان شخصاً مصدق في
بلاد العرب . فأمر به حصر كل ما فيها من سبب الإحياء ، وبعث من سبب
بأزم الناس بذلك ، فكتب إلى سواحي ، وتند في ذلك ، فوقع من حق شيئا

فيه ، فأحضر من ماعدهم ، وجمع أئمتها ، وخطروا فيه ، ثم أجمعوا على إخراجها
 يوم الجمعة ، وكان ذلك يوم الخميس ، فلهذا كانت الجمعة ، رُئيَ أبو الحسن المذكور
 في المنام كأنه دخل من باب جامع لديناره أن يدخل منه ورمى في ركن مسجد
 فورا ، وإذا بالي عليه السلام ، وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما جوس ، والإمام أبو
 حامد قثم ، وسد الإخلاء ، فقال رسول الله هذا حصي ، ثم حدثني ركنه ،
 ورجب عيسى ، إلى أن وصل إلى أبي عليه السلام ، فبدا به كتاب لأخيه ، وفيه رسول
 الله انظر فيه ، ففكر في كتابه ، فوجد كتاب أبي بكر رضي الله عنه ، وفيه
 كان من سجنه ، فدخل في من ركنه ، فقصي من حصي ، فظفر فيه
 رسول الله عليه السلام ورقة ورقة ، أبي جبرئيل ثم قال : وهذا أبي الحسن ، ثم
 باوهم بكر ، ففكر فيه كذا ، ثم قال : وفيه كتاب أبي بكر رضي الله
 عنه حسن ، ثم باوهم عمر ، فظفر فيه كذا ، ثم قال : وفيه بكر فأمري
عليه السلام جبرئيل في الحسن من به ، وفيه حمد أبي بكر ، فظفر فيه ، ثم
 سمع فيه بكر بعد حمه ، ثم قال : وفيه رسول الله إني حصل له فيه ،
 ثم أتى سب ، ونقصه ، فمد به ثم جف ما ذلك ، فلهذا استعطف من ماله
 ونسح أعم أعماله فاجري ومكث قريبا من شهر مائة من الحبوب في سجن
 عنه الأثم ؛ ومكث إلى أن مات رثر ، ثم عني به ، وصار نصر كتاب الأخيه ،
 وبطله ، وبطله ، أصلا أصلا ، وهذه حكاية صحيحة ، حكاية - بلي ، من سجن
 لكه أبي الله تعالى أبي حسن أبي سبي ، من سجنه السبع كذا وفي به في
 الحسن .

رسالة الامام حجة الاسلام

كتبها أبي الحسن شهر ربيع ، ونسب

نسب له أرجمي رحمه الله ، أحمد بن محمد ، وحافة ليعلى ، ولا عدول

لا على الظالمين . واعلاء و سلام على سيد المرسلين ، سيده محمد و نه وصحبه
 جميع . ثم بعد فقد استمع بي و بين شيخ لأحد ، مقتصد عاقل ، من أهل الدولة
 حرم الله بأبيه . فواسعه انما هي حبس ، لا صم مرويه . بعد انه توفيق ، من
 الوداد و حسن الاعتقاد ، ما يكره في شري عريته ، و يعصي دواعي الكسبه ، بواسطه
 و ابني لأصله بصله ، هي قصه صحيحة موثقه الى الله ، و يعرفه ربه راضي ، و يحاله
 الفردوس لأبني ، و تصححه في هذه حبه . و به من سدي بي تحبه 'كريم
 من قوله لها ، و إصغته قلب فارح عن صفت الدنيا ، و بهي أحد . و به من
 سيد زمان قبل حرر من ثبات يكون إلا في رمره كرم لا كرم في هذين
 رسول الله ﷺ ، من أكرم من ، فقال : نعم ، فقال من أبي اس ؟
 فقال : أكرم لله كرم . و شمله سمداد . و هو ﷺ . كرس .
 من د ب نفسه ، و محم . سدا بوب . و لا محم من تبع عنه عواهد ، و عني على
 لله اسعده ، و شله من حبه و حبلاً . من همه أمور ساه سي كرم ، عا
 ابوب ، و لا محم من سرف نه من أهل حبه نو . و قد عرفه به ذلك حيث
 قال : يا أبا القاسم في سبيله ، أنت العجائز لي حجه . و قال : فأما من
 عني و آثر الله ، و آله . و قال : من كان . و أحياه الله ، و آله . و آله .
 أعظمه . و إلى قوله : و هو من ما كبري خمر ، و بهي أوصيه . و بهي قال : هذا
 بهي همه ، و بهي حاسب همه قبل ما عرس ، و بهي سرفته و بلاسته ، و قصده
 و محته ، و أصله و قومه ، و إيمانه و بهي . و بهي مقصوده على ما يعرفه من الله ،
 و بهي الى سمداد لأبني ، و بهي مقصوده على ما يعرفه من الله ، و بهي حاسب له .
 إصلاحاً معصية ، منوياً كدورات ، مشحوناً بضموم و حموم ، ثم تمجدها بهي ،
 و بهي الله ، و بهي على صبره ، شطر نفس ما قدمت عند و سرفته لا نظير
 له و لا يشعه سواء ، و بهي ما هو بصدده ، و بهي كان مشمولاً بمره صفة ،
 و بهي كرم من قره أهل كبا الله و بهي صانه حبه على عروشه سدا عمارته ، و ابني

[illegible]

ارجح سمع مال من الخلال ، وأنفعه في حلال ، وما يصيب شيئا من
 حدود الفرائض بل أتيتها تناسها ، فيقول : لعلك باهيت ، أو اضلت في
 شيء من تيات ، فيقول رب ما ذهب علي ولا حب في مالي ، وما ذهب
 مرطوب ما مررتك من صلة الرحم ، وجبر الخيران والمساكين ، وقصرت في
 في تقديم وتأخير ، والعصيان والمعتدين ، ويحيط هؤلاء به ويقولون رب
 أعيتنا بين أيدينا ، وأخوتنا ، به ، فقصر في حياء ، فرب مبر بغيره
 ذهب به إلى البراءة ، وذهب به ، فذهب إلى سكر كل سمه ، وكل
 ثمرة ، وكل نكفة ، وكل ندم ، فلا ريب أن ذلك - بهذه حار
 الأسباب ، مما يلحق ، مما يثقل حقوق الله تعالى ، أن يذهب وقوده في مرسات
 فكيف حار المرسى السهل في الحرم والشباب ، السكارى بين التمتع
 بشهواته ، الذين هم فيها ، والهاكم السكارى حتى رر شواهد ، وهذه
 اطلال الفسده ، هي التي سدت على قلوب الحبيب ، فسحرتها الشيطان ،
 وحملها سحره عليه ، فساد ، وحتى أن دمر في عذوبة نفسه ، أن
 تنزع علاج عند ابرس الذي حار ، معرب ، فإلاج مرسى عاب ، من
 علاج مرسى لأبد ، ولا يحق لأمن أنى به عاب سقم .

وله دواءان أحدهما :

ملارمته دكر الموت ، وطول أناس مع الأعداء حمله حوله ، ورب أبدا ،
 ونهه كيف سموا كبراً ، ووه ، ووجه ذلك حار و رور ، فصار قصور
 صوراً ، أو أصبح حمولة قصور ، أو مشور ، وكان ثمره قدر مقدور ، وأتم شهيد
 سيم ، كما أنكم من مشور في ، كما هو أن في ذلك آيات
 أفلا سمعوه ، تصوروه ، ولا كما هو من كبره ، سموه ، لا سمعوه ، لا سمعوه ، لا سمعوه ،
 على عروور عما لها ، فاطمروا الآن في جميعه ، هل نحن منه من "حبر" أو "سمع"
 لستم ذكرناه !

الأمر ، ولسلاص ، في البحر ، عبا أمناة الله ، عالم يدخلوا في الدنيا ، وإذا
دخلوا ، وهم يتعمق على خشب ، وهذه أمور قد هداه الله إليها ، وبها عليه
مبني أن يده الله ، وده له ليدعوه دح أو يده في لآحده ، وأور ،
وأن في أن عتدي به ، وأور من دح عن الله ، والولد وإن كان ، وورث
من عورده ، عر سلا ولدت فلان ، عر عليه سلا ، وأور في دح ، في من
عورده ، وأور في ذلك صراطا سويا ، واجتهد أن يكون ، عورده في
قيامه به عورده ولله ، الذي هو الله كنده ، فأعظم حسرة أهل النار ، عورده في
قيامه به حمدا مع لهم ، عورده في دح ، عورده في حمدا ، عورده في
نصر في عورده الله ، في هي صوره عبد الله ، وأور في دح الذي هو عظم
عبد الله ، وأور يورده ، عورده ، وأور في دح من حربه ، عورده
وكرمه إن شاء الله تعالى .

ومن الفتاوى عن صحة الألام - من غير ما ذكره في ١٤٠٤ هـ

جوابه علی من يقول : قوط النکالیف :

كتب له بعض رثيائه ، و قد له مع أحد رثيائه رسالة في مدحه
و ثنائه ، و منحه الفصل السابع من أحد رثيائه ، في وصف حقه
أنواع من الطرف و الهدايا ، و منحه أصناما من الذهب ، و رثيائه
جميع لأولاد و لأخوة ، و منحه مع بعض رثيائه ، و مع بعض
ممنه ، أحكام ، و منحه مع بعض رثيائه ، و مع بعض
مكاشفة ، و ثواب ، و منحه مع بعض رثيائه ، و مع بعض
مكاشفة ، و رثيائه ، و منحه مع بعض رثيائه ، و مع بعض
يوسى ^{عليه السلام} ، و منحه مع بعض رثيائه ، و مع بعض
فالأصول إلى القرية ، و دود ، و رثيائه ، و منحه مع بعض رثيائه ،
الشرع و طواجره ، و منحه مع بعض رثيائه ، و منحه مع بعض رثيائه ،

وارادات صاحبة ، إلى مرء ، ثم صاهر ، وهذا راجع لأنواع منه من التكليف
القدر ، ولا يفسر في حكم سريعة ، لكن الاعتماد الذي كان له في
التي هو وشككت ، بعض وقد صر عما كان في الابد ، من تقصير لوفهم
عنده ، ولكنه سائرهما وبوص طبيب ، في ذلك الحين ، وحفظ
نصره ، ومعرفة به ، في صارت ، في إدار بعض أعدوه في ، فهو مصمها
محكم ، ثم بعد عصب عند سببه ، في العصبود من الداعي والدعوه حسب
منه في وعده ، وقد حصل هذا يسمى عن الدواعي والواسطة ، كيف ما صحت
فول قلند : المعرفة لا تنقضي أبد ، من قبل ريدد ، فلا يسمى من
الداعي أبد لا محالة ، وهذا هو الذي قد بين ما حجب في سببه ، ونشرح
معناه عريض ، وهذا هو حجاب الداعي إلى مراحته في روائد وارادات ، لم
تكن في حقه في هذه الحالة ، فيقول : ما هو طبيب علي في هذه الحالة ، لأنه
سبب من سبب ، أحسن ؟ فما علاجه ، فهو : فالجواب مبني حسب ما عود من

چه ب ویده . پس بیتی در جفت بریده ، و آن من من آن مقصود
 پس ای کعبه ، و محمد ، نفس ، معارف ، سوی الله ، و مجرد له ، ایوه مقصود
 فی صبه ، آن مقصود ، و تحفه ، فی صبه به کنی المقصود ، و لا مقصود سوره ،
 بل لله ان فی ، انفس ی مستعد بها احسن سر رسوی معده ، نفس دهده
 احسن من ارکب ، و مثل هند بر حد ، معده هد النفس ، مثل رحل بی له انوه
 مصر علی رأس حد ، و وضع فيه شعر من حسن ديبه ارشده ، و اکند بر صفة
 علی ولده مره حری ، و اب لا کنی هد مصر عن هذا الخشيش طوب عمره
 و ان : و اب سکن هد المقصود سعه من حل او خمار ، الا و هذا الخشيش فيه ،
 و ربح و لد حبوب مصر ، و اب من ربحی ، و صلب من ربح و محر اولاد من

[illegible]

جوهر الروح وده ، أشد إلاما من لدغ نمك . قال أولا ، ثم يسي أثره
 إلى الروح ، وله إشارة هائلة ^{بشيء} ، يسقط على الكافر في قبره نمل ، سمه
 وسعر رأسا ، سمته كذا وكذا ... الحديث ، ويكثر مثل هذا التين في حلقه
 لأدعي ولا يسمه ، لا رائحة المكتوبة ، فهي النجاسة من المهنكات ، وهي أنواع
 كثيرة ، سدد الاخلاق المدمومة ، وما يبرح خوردهك إلا هو . فإذن في تكلف
 سر صا : أنزل هذا سرور حدهم ، وعقل عن آخر . وقد وقع لأمر حسمه
 ما عدا من في عيوب ، ما : أحب الله في أربعين شاة ، شاة ، وقصد به
 به مع ، وشده في إزاره ، ما : حسن مال آخر فقد حصل عام المقصود
 فقال الشافي رضي الله عنه : صدقت في ذلك إن هذا مقصود ، وركنت متق
 ختار في حثيث أنه لا مقصود سواه ، ثم أقره ، ما عدا به يوم القيمة ، كان
 لما سر في أثر الذل ، الفقير ، مع نفسه ، في حسن منه . كما كالم من برمي سمه
 أحجار في حوضه ، في يده حسن لآ . أو حسن كبره ، عقله ، وإدخاله في حسن
 عليه في حرج ، وأن لم يحصل نصي ليعقوب في مدملاته ، ما : يستحيل أن يجمع
 المقبول والتفديد جميعا في الزكاة ، فتكون الزكاة المقررة مقولة ، والآخر غير مقول .
 ورد أبو حنيفة على هذا فقال : مقصود من كلمة التكبير شيء على
 به ، والكبر ، فلا فرق بينه وبين برحمته بكر لآ ، وليس قوله
 له أعطه ، فقال ادعي : وتضمن أنه لا فرق في صدق الله بين إعطاه والكبر .
 مع أنه تعالى يقول : العظمة إرزي ، والكبرياء عراني ، والرداء أشرف من الأزار
 وهذا يسقط مقصود أحصاه من الزكاة ، ونقص مقصود المجود ، لأنه تبع
 منه في الاستكابة . فإن قلت أنت له سر في الزكاة خاصة سوى ما فهمناه ، فلم
 يستحيل أن يكون له . في كلمة سلام فلا تقوم مقامه حديث ، وكل حجاب
 لأدعي . وأن يكون له سر في القرآن المعجز ، ولا تقوم مقامه غيره ، وقد أقام
 أثره مقامه ، وب يكون له سر في العنقة ، وقد أقام مقامه سائر غرائب ،

[illegible]

وصفة ، وتلك معمله ، في كونه حراً من قم عليه سلام ، فيه الخلق مهد
لزم . على أن الملاحة أدنى إلى الخلاص ، من فطانة براء وكساة دفة . الثاني
حال دمعته اسلام ، وأنه يخرج من حبه إلا ركوبه بها واحداً ، بعد أن في
ركوب سبي وناكح كالحافه . الأمر ثالث ، حرس سبب الله ^{صلى الله عليه وسلم} ، ولقد هو ضروري ،
لعدم سوره رتبة الكمال . ثم إنه ^{صلى الله عليه وسلم} حرب بالارم حدود ، ويواظب على
مكتوبات ، في آخر نفسه ، ما ريد في نفسه ، وأوجب عليه التجدد ، و
يوجب على غيره ، وصار به . وذهب إلى أن الأمر في الأمان إلا فيلا ،
بصفة أو نقص من صفاته ، وذهب إلى أن واجب عليه هذه ، لأن امره
كله ، وذهب إلى أنه قد في ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى
قد ثبت من له في حصر ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن
دشنة المان في شدة ومنا ، ونفتم فيلا ، وذهب إلى أن هذه الصلوات هي
حصر المان ، فلا يبقى إلا

أما عند ضرور حقه ، وذهب إلى أن كان له حصر عليه ، وذهب إلى
حاصل الأمر ، لا حاجة له في حفظ سبب ، وذهب إلى أن حصره
في جهده وحواله ، فلا قد ، ومع رجة منه يتعين عدم حاج به غيره ،
وله قد حصر منه ، كما في حصره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ،
وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ،
الأمور ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ،
عن ذلك ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ،
سبب ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ،
على من نفس ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ،
تدبره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ، وذهب إلى أن حصره ،

مسألة ثمانية ، من أنه لا يمكن أن يكون له حصر ، وذهب إلى أن حصره ،

لغة التي لها ، والكمال الذي بلغه ، هو كبد صريح ، وبحال طالعش نرج ، لأن التكليف صعب : أمر وسهي .

فأما أسباب: مثل رداء المعرفة، وحب، وفساد، وكذب،
وغيور، وغير ذلك كذب بعد من كذب، وكيف يحجب عن حقيقة،
وكل كذب كذب موقوف على ركوب هذه الدورات.

[illegible]

وكن حراسي ملاويك شفاعتهم بريحي ، يمكن اني لا افر على الخط
 كقوله تعالى : وما ارسلنا من رسل ولا نبي الا بالحق في سبيلنا
 في نفسه يبرح به ما في سطر ثمة تحكي به به في الآية ،
 وما ركب علاء ، فتكبر ، وفتح ، و - ه - لا فريضة ، لا هـ ،
 في وجهه ضروري في قوله ، الله اكبر وفي الحمد لله ، والالتقاء اليه ،
 واستعدته ، وفتح الله به ، في حصره ، وفتح مقبول ، وفتح ،
 وفي باب معجزة ، مع به معني ، وفتح ، وفتح مثلاً في كل يوم آلاف
 نفس ، وفتح في هذه لأفان مفرودة ، في يدك وفتح ، وفتح هذه
 بفتح من في باب كذا ، وفتح هذه بفتح ، في باب كذا ، وفتح
 وفتح في باب كذا ، وفتح من حصر في باب كذا ، وفتح ، وفتح في
 أن هذا شأن الله ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 حصر في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 حصر في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 حصر في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 حصر في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 حصر في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 حصر في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح

مسألة معنى ارتفاع الكلف عن الولي .

معنى . الكلف من في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 وفتح . وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 كلف حصر . كلف في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 لا يسهل ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح
 في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح في باب كذا ، وفتح

ولا يصلي ، وسرت ، ويرى . وتم سعيد بكف حاسي انظر
الى مشوقه ، وبسر عذبه . وموضع به ، لأن ذاك مشهور
لذنه وشهوته . هكذا عده روح في ملائكة ملائكة ، وانما امره .
والتوضيح به . لا عكسه اير - عدا مع حب في حصة في صورة
الاسود ، فيكون ذلك كماله حصة وحب ، حتى يتفرق في لانه
قلبه وقلبه . كما في .

١) وصى حميد ٢) وصى علي

نہی رہا ۔ تمہی یہ سہ ۔ کہ ۔ رہا ۔ ہوئی جمعہ ۔ بل بھی بندہ وہ
میں غیہ ۔ یہ وہ ۔ چٹا ۔ ہی ۔ لا ۔ رہا ۔ ویرم ہی ۔ دم ۔ شکستہ ۔ غیہ
ات ۔ ما ۔ تقدیم ۔ دہشت ۔ و ما ۔ تا ۔ آخر ۔ عقول ۔ الا ۔ ہر ۔ ہر ۔ شہو ۔

مبألة • هل يسقط وضع العمادة من القلب بتكليف المواطنة ٤٢٤

[illegible][illegible]

وحيث علاء علی معروف من عمر استثناء ، هر شئی فی این باب توسل و تلبس
القرآن و الآخر ، و این شئی فی صفة الله تعالى علی نفسه فی الأعمال و اذکاره
تکون مع نسیه لاحقہ کاخص له وجه سکت ، و اکثر سه علی مہکتہ اطلہ
مخرج ان نسیه ، و یطائلها أنها إن عرفت استعانة ذلك بضرورة العقل ، و
لغيره ، فكيف انتقد ذات ویری فی بحث سبع عہہ تعالى ما هو قریح منه ، حی

ب	ط	د
ز	هـ	ح
و	پ	ع

إن هذا الكمال ، سبب كل شيء منه علی حقه
عبر عدد أربع حروف سجد ، بد أنب رفته علی
حرف ، م نسیه تـ ط تحف من ، و لی عطی
انراہی بحدیث علی او زاده عند بعض سہل
علی و زاده ، و عرف ربنا فخره ، و انه

بوتر نسیه بغير حقول لاوی و لا حریف من در وجه مدستہ ، و اکثر
مشا هذا في بحث احو من ، فمن أن يستعمل أن سکت طه بکتاب لإلهه
فی نسیه مع جمع من نسیه جمع ثلاثه ، من نسیه ، و اکثر کرم ،
و استعود ، و بعد ، و کل واحد من سبب من ثلاثه ، خاصة في نسیه
لا حروفه ، و فی حروف درجه سکت و فخر ، و دفع بکتاب نسیه ،
ای نسیه فی نسیه ، و لیس نسیه من لیس الحساب ، و مہکتہ ، و مؤثر فی
سعدہ الاسمی توجه اخر من توجه ، و بعد سجد من دراکه ، فمن یؤمن
لمکان هذا هو عدم الاعداد و من حمت .

مسألة هل يستفي الموء عن وصيلة الوصول اذا وصل

إن فـله : مقصود الحرفه ، و لا سواء علی صریح سجد فی الله
تعالى ، فقد سجد فی الله تعالى علی اطراف ، و عرف لله ، و كان تكلیف
وسیته لمصوب من هـ مقصود ، و قد وصل واستفی عن الاسباب و یرشد ،

(١) اسناد الثکالی یا حاد لی الاصل وقد آورد القماری مذهب فی کتب اخرى .

ويعاد مراجعته . فهذا أيضاً يفيده مما سبق ، لأن جميع ذلك ، صادر
عن طين أن ما ليس حاصله في نفسه ، طين حاصله في نفسه ، وهو كمحور ،
ظنت أن ما تحلوه عنه حصرتها ، تحلوه عنه حزاة الملبس ، أو كصفة ،
صلى له ليس في الله سبحانه ، لا يفتن بها . ولا أرضي لا يرميه الله ، وهذا
جواب عظم . فإن جميع ما وصل به لا يفتن به ، لأن الله في مقدور أن يفتن به ،
فإن من نظره في بحر ، ويرى ما له من قوة في حركته ، كأنه محبوس في مكان
موجوده بحيث أن الله ، يفتن من حركته ، ليس في أن يفتن به ، كأنه في
الطريق أو ما كان من الله ، كأنه في وجهه ، و كأنه في حركته ، حتى
لا يفتن في سكره ، لأن الله في حركته ، كأنه في وجهه ، كأنه في حركته
أما ، وهذا له في كتاب الله ، أن يفتن به ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
في هي سكرته ، وكان سكرته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
فقد حث وحث ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
مما يفتن به ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
فالحال هذا المروء ، صفت من ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
وكان حلقاً على نفسه ، و الله

ومن غرائب المسائل عن حجة الاسلام

! من ربه يفتن به ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
من ربه يفتن به ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
مقصود ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
المنس من ، و كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته
كتاب من ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته ، كأنه في حركته

سبع وعشرين خُفَّة ، وب كاد . سنة خُفَّة في جماعة أو خُفَّة مفردة ،
أقل من سنة واحدة في سنة ودرجتي ، فالأفراد تولى ، وب كان أكثر من
دور ، سنة تولى . سبي ملحق .

وسنة سبع غير بدني من عهد - لام - عهد سبب ، وشمسي يعني خُفَّة
جماعة مرثدة أو لا يعرفه أي

وهذه الإمامان ، ودرجتي على عهد من مسمو - و عهد رتبة في
عهد رسول الله ﷺ ، وما رُجِّلَ لهم من سنة ، إلا ما من معلوم
سنة ، و عهد كان على درجتي من - في من سبب ، حتى عم في عهد ،
أحدث ، فثبت أن عهد - سنة من عهد ، على عهد خُفَّة ،
وحده ، و خُفَّة ، و خلاف - سنة في - سنة ، و سبب - سنة في
السبب ، و ثمة قول مع ذلك ، يعني عهد - عهد ، سنة من عهد ، و رُكَّها
و هو على عهد عهد الذي حصل - ، و عهد ، أي ذلك ، و هو على اعتبار
المنزلة ، و عهد من عهد من عهد - ، و عهد ، و عهد من عهد من عهد
سبب - عهد - عهد ، و عهد - عهد ، و عهد - عهد ، و عهد - عهد ،
في الجماعة ما يحصل في الأفراد ، نوع من عهد ، و عهد - عهد ، و عهد - عهد ،
ثم هذا الذي قاله من مع كونه غير مشهور في عهد من عهد ، و عهد ، و عهد
به راتب في عهد الأئمة ، و عهد كثير من عهد - عهد ، و عهد - عهد ،
اجتمع داخ متلازمة الطقة ، فلا يجمع عهد ، و عهد ، و عهد - عهد ،
لله ﷺ ، أي فربما يوم ، و عهد - عهد ، و عهد - عهد ، و عهد - عهد ،
أحوال ، و عهد لا يبين هذا السبب ، و عهد - عهد ، و عهد - عهد ، و عهد - عهد ،

١ - عهد الفرير من عهد السلام - عهد - عهد مشهور ، مع أن ذلك في القاهرة
توفي سنة ٦٦٠ هـ

ومجاهدة نفس على الخسوع ، ثم - تأتي ثم وتعمد ، ولا يترك . الخسوع ثمانية
 اسة خسوع : حبر من الخسوع خاص مع لأفراد ؛ فأنزل ديت ، فهو حسن
 دوت ، وخاصة أن سنة وارب وفتب دوتيه ، وتشي اجمعه فلا خسوع ، حبر من
 لاسه بالكلمه ، وارب وضع فب سنة اخرى وهي خسوع . وقد تسمى بعض يحي
 احوه ، بره حمره شرب ، وارب سنة ، ثم مسكرا ، باجروحه الى الجماعة ،
 وارب كات سنة سبعة ، حبره من أنف سبعة مع بره السنة ، وارب دوت مدوت
 وارب لا يرب شوب سنة . فهو محجوج . فقد هرب الله في طلب حكمة على
 الاطلاق . من سر يرب على حبره وارب .

الله بعد صلاة الجمعة قبل من علاج من مديرت اب اعرف انه ذكر في دته
 هداه ، في سنة اجمعه هداه ، ن به ب منبر كسلي . وارباً دوت . دوت في سب
 وسد ، فان ابووي روت - فهي بوساده ، في كتاب علي ، وون مسعود ، من علي
 رسمي لله سنة ، نه وارب . من كات مسكرا مصلد بعد جمعة . فليصل بعددها سب
 ركعت . فب . وقد تروني من علي كرم به وجهه ، تحكي عن في موسى
 لاشعري ، وارب . وارب . وارب . وارب . وارب . وارب . وارب . وارب .
 ورواه عن حمد ، وارب صاحب السكافي . فب فب . لأفصل أن يصلي
 بعددها ست حد ، لا كبر ، فرب علي ، ثم ربه . سلام واحد . فهي عقد
 الحور رمي في السكافي .

ذکر کلام ابن الملقین^(۱)

49

[illegible]

شعبه علی (امام) و غیره و کتاب دسام معجم من تصدیقه و توفیه و
صفت معجزه و درجه نبیه و اوصاف و توفیق و املا معجزه حتی موت و انبیا
کتابت معنی علی که ی و ی و ی در من قلمه و نه حرج نعم الله علیهم و نه ای
صبر و ی تصدیق و امیر و ی در من یسر سبیل و وصف الاحباء و احضار

(١) هو سراج الدين بن مصطفى عمر بن العلامة أبي الحسن علي السوي الثوري سنة ٧٩٠ هـ والسكلام هو من جلدات النسخة وعلوونه بدار الكتب لمصره

٧٩ • والبيكلام هـ من « جدول النسخة » مطبوع بدار الكتب المصرية

(۲) ولد ابو العیوب یامد سنة ۸: ۳ واول سنة ۵۰: ۵ وکات فقهه صاحب

(٣) بيني الخويين

و من اجل ذلك كان من الضروري ان يكون له الحق في ان يقرر ما اذا كان يريد ان يظل في الخدمة او لا.

شيخ مصر قاضي ، ثم امير ابي حنبل ، ثم ابي ميمون والاسكندرية ، ثم
عائلي طوس .

وكان جميعا لفقهاء ، وصنف كتب ، ولا يجوز فيه ان يكن يد ، وإلا
الحدث فيه كان عيول ثم ابراهيم المصنف له . ثم طلب ابي ميمون خمسة يسرور
وأجاب محتسبا فيه الخير ، والأطلة ، وسمي ميمون . فقدمه حتى د ، ثم ركه ،
وقدر على يوم باره ، وسمى ميمون . ثم ابي حنبل . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .
ثم حدث ، فسمع ميموني . وسمع ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .
الكن ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .
ثم ميمون . ثم ميمون .

ومن مصنفه : ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .
والإحياء ، وعنه القوي في ذكره الميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .
والميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .
وقد تكلم في الإحياء جماعة ، منهم : ميمون . ثم ميمون .
والميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .
لأخبرته في مصنفه من الإحياء ، فمروا به رسد والله يوفين .

ومن مصنفه : ميمون . ثم ميمون .

حب عذوب ميمون في حقه

والميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .

وله مصنف : ميمون . ثم ميمون .

هي مصنف : ميمون . ثم ميمون .

والميمون . ثم ميمون . ثم ميمون . ثم ميمون .

(١١) ميمون . ثم ميمون .

ذكر كلام العيسيني (١)

٨٥٥

توفي يوم عيد الأضحى من هذه السنة ، ودفن بـ ...
 نو حامد ، محمد بن محمد ، بن أحمد ، عربي ، شيعي حجة الاسلام ، تلميذ
 اعلمسي ، افعيه سلمي ، كان تلميذاً له قصة في آخر عصره مشهورة
 اسفل في مدائن طوس على عهد اراد كافي ، ثم قدم بغداد ، وانحلف
 من درس لاهوت ، وصبر في الاشتغال ، حتى خرج في مدة فريته ، وصار من
 اعيان مشايخهم في زمن سنده ، وصنف في كتاب فقه ، ودرج في داره
 إلى أن مات في التاريخ المذكور في رجب ، وخرج من بغداد إلى أفسس ،
 وهي بلاد آرمينية ، فأكرمته ، وعظمته ، وخرج في بلادهم ، وكان يحضر
 لورده جماعة من الافاضل ، وجرى بينهم جدل ، وواضعه في هذه
 محال ، وطهر عليهم ، وشبه اسمه ، وصارت باسمه الكتب ، ثم فوجئ
 إليه لورده مدرس نظامية بغداد ، فقام ، ودفن هذه الدروس ، وحدث
 في حمادى الأولى من سنة أربع وثمانين وأربع مائة ، ونجى به أهل عرس ،

(١) هو المصنف المذكور أبو محمد محمود بن أحمد المعروف بالسيدي الحنفي ولد سنة ٧٦٢
 وتوفي سنة ٨٥٥ هـ والكلام هذا من كتابه في عقائد المسلمين ، وهو مطبوع في المطبع الكائن في
 مادة وحيات سنة ١٢٥٥ هـ .

وفي تاريخ بريس ، وقيل إنه دخل بغداد . فتوّم ملوسه ، ومرت كونه ،
 بحسه عشر فراق . وسأله بعض أصحابه قبيلا موت . وصي ، فقال : عيت
 لا خلاص ، وءرب سكرهه حق ماب . وحكى أخوه أحمد ، قال : لما كان يوم
 الاثنين وقت صباح ، يوما نحي أبو حامد ، وصلى وقت : عبي الشكافي ،
 فأخذها ، وقلها ، وتركها على عنبه ، وقت سقوطه به بدحول على الميت ، ثم مد
 رجليه ، واستقبل القلة ، ومات قبل الأسير ، ونصبه به شعر يدكر فيه لله ،
 وسعى به بعه ، في معه واندهب وهو شاب :

شيد المذهب حبر	أحسن الله خلاصه
نسط وروسم	ووجير وخلاصه

★ ★ ★

فمن ذاك في علم اللغة : شرحني على القاموس الذي أحاط بحيد اللثة ، وحوشيتها
الذي إذا رآه المدقق البعيد عن بر فإن كل خبر في خوف مرأ ، فاستجب
بترحمه عن حمده من كتب مؤلفه و من ، وفورثت منه كل مستحسن ، وم
أخرج مع ذلك صديقي في كتاب به دس سم ، وهش بر عكري ، وهجرت
لأي قاسم برأس ، وسعد احده بعيني ، واتوهم لصاوي ، وكاتب
به لأي حقه راوي ، وممكن قد آت لأن فضله ، . . . سديد به حملا
كثيره ، وفورثها بم مناسبتها في مواضعها .

ومن كتب أصول الفقه : التوضيح لصدر السرخسي ، ونزهة المجالس للشيخ
الخرجاني ، والالتبوع للشيخ السرخسي ، ونزهة المجالس للشيخ السرخسي ،
الخرجاني ، ونزهة المجالس للشيخ السرخسي ، ونزهة المجالس للشيخ السرخسي .

[illegible]

ومن الكتب التي اعتمد كمرجع احاديث الكتاب عليها : اعني عن
حمل الاسفار لاجل حفظها في بيوتهم ، ولما كان كلامه غريباً ، فصار
عنه حشواً وجمع له من كتب من ورواه في بعض ما وضع من
تحريره الكبير عليه ، وقد جمع منه ما في كبره من ورواه في بعض ما وضع من
وغيره ، ورواه عنه ، ولما كان كلامه غريباً ، فصار

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَلَمًا كَسِيمًا

[illegible][illegible]

العصل الخامس في ثناء الاكابر عليه من مشائخه ومن عصره ومن اتى بعده

[illegible]
$$u^{\alpha} = u^{\alpha}(\tau, x) \quad (1)$$

وقد ناهى عليه عملاء وإسلام موسى وعيسى عليهما السلام ، بالإمام العربي ، وقول
أي أمثلكا حرم مثل هذا قالوا : لا .

ومثل السيد العارف بالله سيد وقته أيضاً أبو الحسن العربي عن علي بن أبي طالب ،
قوله : أن شهيداً له ، حجة العظمى .

وهن أدوي في صدره ، عن أعطى ، يعني من بعض العلماء ، اجمعين بين
عدهم ، وبص ، أنه هو ، كان يري بعد أبي شهاب الحرابي .

وسيد له أعطى سدي يحيى الملقب بالعربي ، وهو له ، أنه من رؤساء
الطريقة وسادها ، وهو له أنه كان يري حجة ، وقول ، يري في ذلك
عدهم حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،
احتجوا له ، فإنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،
من أن الأساء ، ومعها من معصية ، من أن حجة ، وهي
حجة ، وأنه كان يري حجة ، حتى بين الأساء واسمي ، قال : والقانون به
من حجة ، وأنه كان يري حجة ، ولا تكون إلا بعد كشف عملي ،
وهو له أنه كان يري حجة .

وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،
وقول له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،
وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،

وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،
وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،
وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،
وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،

وهو له أنه كان يري حجة ، وهو له أنه كان يري حجة ،

وسد يقول لا سار وقصد واسمه قد ضل الأرض ، ومن حين كلامه عرف أنه
قوى اسمه .

وقال محمد بن يحيى المصوري فيفيد القزالي : لا يعرف امرأى وقصد لا من
يلم أو كذا أن سمع سكوت في عهده . قال ابن سكي سمعتي هذا كلام ، فرب
الذي سمع أن يصنع على معرفة من هو أعلى منه ، في القفل محتاج إلى القفل والقيم ،
فاحقق من ، وثانها يعني ، وبكاد على امرأى في عدة المقصود ، احتاج من
ربد دطلاع على مقدار أن سكوت هو به المقصود ، وفوق لا بد مع عدم عقل من
مداه مرسه في آخر ، مرسه آخر ، وحديثه فلا يعرف أحد ممن جاء بعد القزالي
قدر يعرف ، لا يعرف من ، إلى ، به يحيى به مثله ، ثم المداي له إنما
يعرف قدره بعد ما عسده ، لا يعرف من إلى به . سمعت الإمام الوالد يقول :
لا يعرف قدر شخص في الأمر إلا من سواه في . به ، وحالها مع ذلك : قال
وبه يعرف قدره بعد ما وسه هو ، وكان يقول لنا : لا أحد من الاصحاب
يعرف قدر . يعني كما يعرفه الرب ، وبه . إنما يعرف المزي من قدر الشافعي
بعد ما قوى المزي ، ورأى به من قوى الشافعي لم يدركه المزي ، وكان يقول
نفسا : لا يعرف أحد مني عليه السلام حتى قدره إلا الله تعالى ، وبه يعرف كل واحد من
مقداره بقدر ما سده هو ، قال فاعرف الأمة فخلوه عليه السلام أبو بكر صدوق رضي
الله عنه لأنه أفضل الأمة ، قال وإنما يعرف أبو بكر من بعد ما مضى عليه السلام
ما اتصل إليه قوى أبي بكر ، ونتم أمور بعد ما فراه ، كمداه عنه ومحيط به
علم الله وهو كلام نعيم

وقال الحداد أبو طاهر السلي : سمعت عهده يقولون كذا الخوى يعني إمام
الخرمين يقول في كلامه إذا ضرروا ، لتحقق للحوائف ، وخدسات الامرلي ؛
والبيان للحكيا .

الفصل الثامن في ذكر شيء مما رثي به بعد موته :

فمن ذلك قول أبي الطاهر الايوردي قال برثيه .

بكى على حجة الاسلام حين توى ١١

وقال القاضي عبد الملك بن أحمد بن محمد بن الملق

بكيت بين واحد القلب واله ١٢

الفصل التاسع في ذكر شيء من رسائله ومكاتباته الى اصحابه

قال نوح بن احمد بن ابراهيم في كتاب كنه الخصال الى أبي حامد أحمد بن
سلامه بالموسم فقال في حلال فعله : "ما لم يخط فلا يرى نفسي أهلاً له لأن
وخط بركاه نصيبه لا يخط ، فمن لا نصيب له فكيف يبرح بركاه ، وقد اثبت
كيف يبرح به فبره ، ومتى يستقم الظل والعود أعرج ، وقد أوحى الله الى عيسى
عليه السلام بعد نصيبه : "والمصطفى ساس ، والا يستحي مني " .

وقال ابن سماعة : "ما كتب له نصيب من حسن بن علي بن قري
مداكره مرو ، ع : دخلت على الإمام أبي حامد مودعاً ، فقال لي : احمل
هذا الكتاب الى الحسن بن القاسم سفي ، ثم قل وفيه شكاه مني الى ابي
بلاوقاب بطوس ، و كان ابن يحيى حين كتب له كتب سهره بعد عمه الحسن وكان
المرد عده سي حاد محض فيه شيء مني ، وعليه حقد وكان عمه قد
طرده و هجره ، ثم رثي حقد و زعمه ، و رثي عده ، و رثي عده ، فقال الإمام
الحسين بن سعيد الكتاب الى الحسن و امر عليه هذا بيت واحد :

و قد رثي من مثل عده ساس ١٣
س ١٤

(١) انظر الكتاب من ١٤

(٢) انظر الكتاب من ١٥

(٣) انظر كلام البيهقي . الكتاب من ١٥٣ - ١٥٤ .

ذكر في الرسالة الى كتيب في معنى أهل عصره ما نصه: سم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين وأما بعد فإن أعظم ولا عدوان إلا على الظالمين والخالفين على سبيل
 امرئ مسلم محمد وآله وصحبه جميعاً أما بعد: فقد أطلع سيدي وبيدي على ما
 مما يندب
 أسأل الله أن يعصم في عينه الدنيا التي هي صغيرة عند الله وإن يعظم في عينه
 الذي هو عظيم عنده وبأن يعصمنا ويؤيد ربنا ويخلفنا دوساً وعلى من حاد عنه
 وعصاه ذكراً .

الفصل العاشر في ذكر شيء من ما يؤيد عن ما نصحت فتاويه المشهورة عية الكافر

مثل ما قبله فمن نصت كافر ، أو كافر بدلت ثم لا ، وهو من الجان
 بين لذي و حري ، وفيه من صفتها من سببه كونه ثم لا ،
 جواب : لأنه تعالى في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : لا يدرى الله
 إذا سمعه وإن كان صادقا ، وهو في حارة اسير محذور ، لا من أحد ما منه
 من لا يدرى الله ، أو يعصم حاله ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ،
 فعل الله تعالى في رب الله عز وجل ، أو حلال حلال صلاتهم ، أو حلال حلال
 سي نسب هذا عن مدحه الأصم ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ،
 لا يدرى الله عز وجل ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ،
 لا يدرى الله عز وجل ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ،
 وأما ما ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ،
 من قبله ^{من} من حسن إسلام ، أو يدرى الله ، أو يدرى الله ،
 وقد فهم هذا في سبب الكافر أن كان حرياً فداؤه ليس بحرام ، أو
 لأصمته له فتروا عنه لتحريم ، ونسب به مفسد ما هو من حلال الله تعالى ،

(١) ذكرت هذه الرسالة في ترجمة السيكي هو الـ

فإن كان ذلك معروفاً للجميع خلافاً لما ذهب إليه الإشعرى وقال ثلاث
من أثر صلاته وكفره بغير أن الكفر والكفر له بيان في معنى صحيح لاحتلاق
السبقة بهذا الكراهية فيه ، وإن كان على هذا فيعتمد ولا مع هذا الإسقاط
وهو كافي فيه فإنه تنبيه من كبر وكفره في كراهية فيها أحب ، وإنما لا يستمر
بها كراهية ، لأنه ليس فيها بدمعة مدمة كبر واشتد به وقد
ليس لها لائس به ، وهو بأن يكون مدور نفسه من أن يكون مكروهاً ،
وما يحرم من ذلك حقيقته في كراهية فيها أحب من الحرس من الأمانة والهم ،
لأنه لما استجاب بدونه ، ويمكن أن يكون له من خدم صلاله وأنه
عذب له على كبره .

وأما الذي فيه كراهية من جمع بين الجمع من لا بد له من أن يحضر عرسه
في عصر دمه ومو حبه .

وأما الذي في كراهية كراهية ، وإن كان كراهية كراهية ، وأما كراهية
بدمعة المكروها ، وإن كان كراهية في حرس من بعض شؤون البدعة ،
فلا لائس ، وإنما كراهية لاجته له والله عير ، كراهية .

العرس في المسجد

وإذا ما قام بالجمع به معروفاً من كراهية من أن لا يكون عرسه في الكهنة
لحاشية من كراهية ، وإن كان عرس على أن تكون الفاكهة مساحة للسليم
هو كراهية ثم لا ؟

خبرنا : والله أعلم بغير من عرس فإن كان لنفسه ، منع منه مما كان
وقد لا بد من المسجد . فإن فعل وحصلت الفاكهة فهي له وعليه أحرة المثل
بالمسجد ، لأنه استوفى مساحة هو كالأحرار خشباً من المسجد تازمه الترامقة ،

(١) بقصد العرس في المسجد

ويجوز الأكل من الفاكهة ما بين الثالث مساءً حتى وقت صلاة الجمعة لا حرج على
 حتى الأجرة بالشجرة والندرة ، وصار مرفوضاً فلا يجوز لأكل منه لأدب
 السائر فيه فتمنع تحق المسجد ، وروى عيسى بن علي أن يكون أعراس المسجد
 ويعتبر أربعين يوماً في سنة واحدة ، ولا أن يكون المسجد وسماً ،
 وتكون فيه فائدة للمصلين بالاستغلال ، إن لم يكن فيه منافع من غير ما يحسن
 المسجد فبرحمن فيه ، كفي في سنة سبب في الاستغلال من سبب
 فيستودع وما فيه من بركة المسجد ، وروى أحمد بن حنبل ، وصار
 عيسى بن علي ما كان يوقد على قوم لأجل أنه المسجد فجمع فيه ، كذا عيسى
 رحمه الله ، ولا حرج من دفع المسجد ، ولا منفعة المسجد ومصلحته فمما علاه
 فيه ، وروى عيسى بن علي أن يكون وقفاً للفقراء والمساكين فله على المسجد
 يحمل حرمه ، ويمكن أن يرفع مال المسجد إذا فضل من مصالحها إلى
 الفقراء والفقراء ، وما في ذلك من بركة ، يؤدون فمن هذا الوجه يكاد يلتحق الخاور
 في بركته ، وإن كان لا يورثه من بركة على أنه قصد لأجل ما فيه على
 ملكه ، فيجوز كونه بركة نفسه ، فليس من بركة لأنه لا يورث إلى بركة
 غيره ، ولا إلى بركة الأجرة ، بل أحبار مع استعانة في بركته ، خلاف
 ما حصل قوائمه في الماضي ، فلا عرامة ذات بركة ، ولا إلى بركة ، ولا بركة ،
 وإنما تنفع أحبار الأجرة ، فبها الأجرة مسجد ومع أوصاف ومسونه ،
 فبهي أن يرد ما فضل من الأجرة بعد الجمع إلى الفقراء ، وإن كان
 عيسى بن علي قد سأل له وارثاً فهو متعلق بالأجرة مسجد ، فلو وجد المسجد
 ما وجب من الأجرة ، فلا فضل شيء ، وإن كان حرمه بركة فهو مال مباح ،
 قال رضي الله عن من مصلحة أن بركته وبكته وفقاً على المسجد فله أن يورث
 كان في المصالح وهو أهم من المسجد ، وكان المسجد فائدة ، فبها الاستغلال

وأراد بقوله لأحد من هكته المسجد بقدر لأجرة ويصرف الفائض إلى المصالح
بهد قد تقدم فيه بخدوران ، نخدم : فله مع أنه قد فائدة لاستقلال كافي
بماء ، والآجر المأهول بالأجر ، وكثرة الخبز ، والأشجار بمصلحة الخرب
لوحده في الأجر ، وليس في عمله المسجد فله وله في بقية فائدة ، ومع
هذا فهو السبب حقيقة مسجد ، وأمره بولي كبرياء بعض حوائج المسجد فيتحده
مستلماً لمسجد ، أو يخص بعض ماله مستلماً بخز ، لأن ذلك اكتساب مال
مسجد وليس في نفس بغيره بعض فله خلاف مسجد ذات حق ، فله بقوم
في دفع حق النفس عن مسئلة مقدم بعض ، ولا أحد ذات رخص في ماله
وبه أنه قد سجد وبقية غير ، كنهه من لي .

حكم مصلی لایست :

وسئل ، ما قوله دام عليه في المصل ، أي صلاة المد خارج الداء له حكم
 المسجد في الأحكام أم لا ، و قد سئل في سنة وم من الصلاة ،
 الجواب : نعم ، فهو لنفسه حكم ، في الأعيان ومكانه ومكانه من
 الأحكام لأن المسجد هو الذي أعيد لروايت الصلاة وغيره ، حتى لا يتبعه في غيرها ،
 وموضع صلاة أعيد مقصد للاحتياجات وللبروق والقوانين وركوب الأبواب وما
 حبيب ، وم يخرج عنه من سلف أصبح من ثوب من ذلك فيه ، فهو أعيدوه
 مسجد أصابه عن هذه الأسباب ونقص الإقامة سائر الصلوات ، فصلاصه
 صوته وهو ما لا يمكن تكرره ولا يفيده مقصد صلاة بل للاجتماع وسكون
 كالبيع في المقصد ، والله اعلم ، كنهه امرأت .

إعطاء الرسول للدارمي :

وسن ما قوله دام عهده فما قطع رسول الله ﷺ بها لدارمي رضي الله عنه
من الشام قبل أن يسكنه أهل الإسلام ما وجده صحته مع أنه حرى قبل أن يستلم
يتصل به المقصود ، وهو بحر تجدده محل الاعتقاد ؛ وهذا يجوز للأمام أن يستخرج ذلك

من يد أولاده ، ومضى يحصل الملك للمقطع ؟ يحصل شرح حول فيه .
الجواب : وبالله التوفيق ، لا قطع صحيح ، والملك حاصل لهم لأدومي ، ومتنع
إلى إحقاقه بالوراثه ووقف حصوله عند سلم الامم استولى عليه ، ووجه
صحته انه كان عليه السلام محصيا ، فعند من نعم ، حتى كان بخار من نعم مازيد ،
وبرقع ملك يسمى به بعد اسيلانيه ، وكذا في ان يستفي معه من دار الكفر
عن ملك يسمى ، ونسبه بمصير ، فمير ملكا له ، وبكرب سب الملك سيم
الامم خير رسول به عليه السلام ، وقد قلنا ذلك من التخصيصات قبل
الاسيلاء ، ومن ذلك مع من الاغمة ، انه كان عليه السلام معيد نوحى على ما سئل
في استيفر ونحو وجه ، صلحه في التخصيص والاسيلاء ، وعمره لا طلع عليه ،
وأما قول من قال لا يصح اقطاعه لانه قل الملك فهو بعد محض دقال له هل
حق لرسول الله عليه السلام ، كان من نصه في ملك الله ، قال جميع طمأ بعد
كفر ، وول كان عليه السلام ، ولكن الملك لا يحصل به فقال وهل علم ان
الله لا يحسن به ، ان الله به به قد حبه محكم وهذا كفر ، وان قال
غير ذلك ، فبما روى لا فاعلمه الله به من بعد الله ، لا يفسد نص نعم لأدومي
رسمي به به لا حسن له ولا حاد ، محته وهو محسن اعداءه وتدين ، ومن
به ان من ربه هو كفر ، وما قد به ان بعضه ، حصل به فهو بطل من
وحيث احدهما ان الله رسول به عليه السلام حجه يعرف به ، وروى لاصاب ، فاما
ان تحكى سببه ، فاما الله ، فعند سببه من نصرته ، وهو كما لا شك
نصر ولولا سبه ، وسين به ان ذلك خاصيته ، ومكاح تبع لواء من بعد
غيره ، بل لو قطع مثله روحه من سبه آخر ، حب به بعد قد وحي به انها
حرمت على روحها وحلت للآخر ، فبما بعد عليه السلام نص في الحوار ، والثاني ان
الاقطاع بين سبه في احاد حتى نصرته ، فعند به هو كما لا شك
لامام بعض أراضي اوقات ليحييه المقطع فانه لا يسكه الا بالاحياء ، وفي الخيال

لا نكسر ، ونقص من شرط في صحة هذا التخصيص ، وأما ذكر الحد فليس شرطاً لصحة لاسيما في الأمور السطائية وإنما يشترط للتسليم ، والاسم عند تسليم أن يؤول فيه على الإشتهار وله أن يسمع في ما وقع منه في محله الاستثناء فإن مسمى هذه الأمور على اسمها بخلاف غيرها من حرثه وأرضه كونه حراً .

شهادة العمل بالسلطان

[illegible]

كان مباحاً مطر، فإن كان فيه صب تحت نو كان القدر موقوفاً على لا يستحق عنه
 حار أخذ ابن عليه بطريق حبه، والام يكن فيه صب مطر، يكون لم يكن
 فيه ابتداء حزمة وساء لم يحل أخذ ابن وان مقاطعة مالا يقوم المال غير جائز، وإن
 كان المصدق يحس أنه حتى لو استوى حبه حطه ليحمله في صب حار حيث لا يجد
 صرعه، وكذا، وسوره هد أن لا يمتس منه إلا وجه القصة بين يدي السقف
 أو يعوق للسواب لا يمتس من دونه هذه الحكمة لطيفة لا يجوز أخذ حمل عليها
 وإن كان فيه سد من حيث حبه وكن حمل طيار في صبه هذا في حمل
 مطر، ولا يسهل مع من مشاركة الحمل منه بل يجوز له الاستدلال إلا بحله
 ليس وحسبي في ما وصفت وبذلك يدل في مقابلة صبه عدم، ولا خلاف في
 أنه لا يجوز ماله بالانقطاع عن الشفعة، وحار، وأما آخر فب
 مراض من يد على أن لا يسهل في مقابلة صبغ ومالاً عند مقوم، وحار
 من من هد فحين، وأما ميسر الحاجة به فالطريق فيه من سرعة التحمل
 وهو الصدد ولا يمنع على ذي حاء أن يمس هبة من مباح بطريق الحبة، وإن
 كان من به بدله لا يمنع في ماله، يكن قد نه عنه سلام يهدو نحو وده
 يهدى ويحسوا بالحسن من دور وهدا، ويحب لرحمة بل يهدي به حار بحبه
 يهدى به، ويمنع الحبة استجانه على بدل حاء في مقابلة، فهدا به بعض
 ثواباً غريبة الحال، والصحيح أن ذلك جائز وإن أبواب واحب في هذه المسألة
 فترعا يهدي العير بل ذي حاء حبه في أن تمكنه من أن يمشي بين يديه فوسه في
 ممرض احدن يتكبر له لا يثبت به حاء فحدهر لذي حاء، منه رده بجاه مع
 المال، ولا يمكن أن يحصل ذلك معارضة، لا يمتنع التوصل الى مثل ذلك بالهدية،
 من أقول محل للعاصي به من الهدية وإن كان لا يهدي إليه لو، يمكن قاص،
 وكن انما يحرم إذا عدا ان يهدي سمي مودبه وحسنه وعدته في موز لا يجوز
 عليه ولا يحب وحب عن تحكيم القصاص وانما ارشوه المحرمه اي يندها صاحبها

جعلنا على حكمه نحن واحب ، أو ميل فالعلم محرم ، ولذلك قل عمر رضي الله عنه
 لا ينفعكم ولا يضر ولا ينجي ، ولا يضر هذه ، وليس بحرام ، وسكني
 احسن عليك اقل واعل ، وانما منشا المصارعة بطريق الجمالة في مثل هذا
 فيعدى اسير في مثل هذا المعنى على فعل لا يفهمه ، ومكة عظيم الجدوى
 سب غير ساحه قرب سيعب ومتواله معوج تصاعف هيته بدقة واحدة من يصير
 محمل الذن ، ولا شبه ان يتهم على في عمل اقل لا يكون كاتهام الحاء ،
 و لا أحد الحسن على هذا يجوز قرب هذه مسأله مكسب كسب مال ، ودون
 هذا ما هو غير مسبب دواء وقد ذكره الا بمحمل المال على محرم تنبيه عليه من غير
 عمل به فيه ضرر ، وهو بين مسألة السيف ومسألة بذل الحاء في كلمة والله اعلم .
 كنهه الله في .

كتب هذه فتاوى اعمى من حمد الامام في العمل محمد بن محمد بن فضل
 بن مطهر البغدادي البصري ، قدس سره من نسخة في سنة ١٢٦٤ هـ .

الفصل الحادي عشر في بيان حال المتكسب فيه .

قال صاحب « بحمة الارشاد » نقلاً عن الامام النووي
 التبت في حرمته هو حروف الذي ذكره ان الأثر ، وبنينا أنه قال منسوب
 إلى - رحمه الله - في ، فربما من قوى علوم ، طلب وهكذا ذكره النووي
 أيضاً في التبت .

وقال انه في مع ، وان حاكمك في ، هذه هي حروف
 وحرف حال من حروف القضاة والحقاري ، وفي ، فسموه بمالك ، وقالوا
 العراقي ومثل ذلك السجدي .

واشار لذلك ان سمعني نصاً وذكر جمع ، وقال
 عن هذه القرية فأذكروها ، ورواية هذه الياء قالوا
 وفي تقرير بعض

شيوخه ، يتميز من اسلوب في نفس نفسه ، وبين اسلوب إلى من كان صفة
ولده وحده .

وكن في مصباح ناصوني صفة تتجلى ، وشعر الله قرية بطوس ، والها
نسب الامام أبو حامد ، قال : تجري يدك في سحر بحا لدين محمد في انظار
شيوخه ، في أبي حمزة في عبيد الله في بيت ، في أبي حامد
من في بغداد ، سنة عشر وسبع مئة ، وفي أبي حمزة في نفس حمدا ،
ويده هو محمد .

وفي باب احده في آخر المصباح ، وفيه من اسلوب في سرية
في كعب لاجل ، وهذا في سحر فلا يجد منه .
وعنده لآل من من ثمة في ربه ولآل . في قول قول في
لاثر انه ما شدة .

وتحت سجدت لآل من من ربه في ربه في ربه : انه هكذا منه من
في ربه في ربه في ربه ، وعليه أشد شيعا المرحوم عبد الحامد في
في ربه في ربه ، لاجل ربه ، في ربه في ربه :

ما يعود في ربه في ربه ، روي في ربه ، حبيب وربي
في ربه في ربه في ربه ، وربي في ربه ، لإجابته في ربه
الفصل الثاني عشر في بيان من يكنى بأبي حامد من شيوخ مذهبه فله

الفصل الثالث عشر في شيوخه في الفقه والصوف والحدیث ٢

في ربه في ربه في ربه ، لآل من من ربه ، احمد في محمد ، ربه في ربه

[١] لم أر هذا الفصل لعدم ضرورته في سياق موضوع الكتاب
[٢] أت هذا الفصل لعدم الحاجة لمعرفة متابع المعرفة عند النقل .

التفصيل الخامس عشر

في ذكر شيء من كلماته المشورة الدبعة اعلمهم من طقات المناوي وغيرها .
قال رحمه الله الذي مرر به آخره . وهي منزل من منازل الهدى ، وإيضا
سميت . لأنها تسمى بمرتين .

وقال رحمه الله ورعا وحده مصيب في نفسه أسوأ من أسوأ في سادته ومجده ،
فلن أنه بها يفر الجميع من حصرة ، فضلا عنه ، ولو أنه قد غلب على نفسه
على سوء أدبه في ذلك لأهلكه .

وقال رحمه الله اتقاء كل من كان له من لذي سمه في سلوكه ، وما حمله
من مسائل ، وإنما بين منه فلا يحيط بحصته علم ، بل قد يصدق به
بما هو عليه .

وقال رحمه الله : نور العلوم لم تحجب من القلوب لبخل وشمع من جهة
شم ، على من دس حب وكدورة وشغل من جهة القلوب ، فإنها
كأنها في ما دامت شدة الماء لا يدخلها الهواء ، والقلب المشغول بغير الله لا يدخله
إيمانه .

وقال رحمه الله : في شوق الحق ، حذر الله من وحي ، وصمته ،
وأفعاله ، وفيه كبر الإسباب ، وفي كونه سادته وسلاحه تحوار حصرة
الحلال والسكوت .

وقال رحمه الله : حلا ، غيب ولا يصار بحسن فالدكر ، ولا تمكن منه
إلا الذين انقوا ، فالمعوي من الذكر ، والذكر باب الكشف ، والكشف باب
الامر .

وقال رحمه الله : من ارتفع المحجب بينه وبين الله ، يحجب عنه الله ويملكوت في
قلبه ، فيرى حفة عرشها السموات والأرض .

وقال رحمه الله : قد تمكن من الأسرار المتقدمة عن مـ هذه الأسرار ،
المخصوصة بذكر مـ مصر ، ورحمة مـ ملكوت مسمى الحبيب الموصوف ، لأنها
محفلة بكل موجودات ، إلا من في وجود مـ مـ ونفسه ونفسه وسيدته
من نفسه .

وقال رحمه الله : قد تمكن من الأسرار المتقدمة عن مـ هذه الأسرار ،
المخصوصة بذكر مـ مصر ، ورحمة مـ ملكوت مسمى الحبيب الموصوف ، لأنها

وقال رحمه الله : قد تمكن من الأسرار المتقدمة عن مـ هذه الأسرار ،
المخصوصة بذكر مـ مصر ، ورحمة مـ ملكوت مسمى الحبيب الموصوف ، لأنها
محفلة بكل موجودات ، إلا من في وجود مـ مـ ونفسه ونفسه وسيدته
من نفسه .

وقال رحمه الله : قد تمكن من الأسرار المتقدمة عن مـ هذه الأسرار ،
المخصوصة بذكر مـ مصر ، ورحمة مـ ملكوت مسمى الحبيب الموصوف ، لأنها
محفلة بكل موجودات ، إلا من في وجود مـ مـ ونفسه ونفسه وسيدته
من نفسه .

وقال رحمه الله : قد تمكن من الأسرار المتقدمة عن مـ هذه الأسرار ،
المخصوصة بذكر مـ مصر ، ورحمة مـ ملكوت مسمى الحبيب الموصوف ، لأنها
محفلة بكل موجودات ، إلا من في وجود مـ مـ ونفسه ونفسه وسيدته
من نفسه .

وقال رحمه الله : قد تمكن من الأسرار المتقدمة عن مـ هذه الأسرار ،
المخصوصة بذكر مـ مصر ، ورحمة مـ ملكوت مسمى الحبيب الموصوف ، لأنها
محفلة بكل موجودات ، إلا من في وجود مـ مـ ونفسه ونفسه وسيدته
من نفسه .

وقال رحمه الله : قد تمكن من الأسرار المتقدمة عن مـ هذه الأسرار ،
المخصوصة بذكر مـ مصر ، ورحمة مـ ملكوت مسمى الحبيب الموصوف ، لأنها
محفلة بكل موجودات ، إلا من في وجود مـ مـ ونفسه ونفسه وسيدته
من نفسه .

ولذلك لم يحرص على دراسة حق . ويخلص ما وصف المصنف ، والبحث عن
الأقاويل والآراء .

وقال رحمه الله : ليس يورج في أحبه حتى ينصفه ، ولا في حد حتى يهضمه ،
ولا في غيره حتى ينحني ، ولا في ربه حتى يعتصم ، ولا في لزمان حتى ينضم ،
ولا في أوره في تحجب ، فما من لغة تنسج ، فيبدو عيوس ، من تلك اللغة ،
« لا إله إلا الله في سدين من منه » .

« ورحمة الله رب المؤمنين لا يموت » وعلمه عند الموت لا يتمحي ،
ومفعوله لا يحكر ، وبه أسر الحسن بنده ، العرب لا تكمل عن
الإتيان ، بما ما حمله من نفس حرة ، و ما حمله من مداد ،
والأسماء بعدة » .

وقال رحمه الله : انظر الساعته من من نهاره على بعده في
فيلوب أحده » .

وقال رحمه الله : عرفت ما صرح بأن الذي مدح لمداه وانكسر ، وذلك
بحر من غير نكر » .

وقال رحمه الله : من الذي مدح في سر قلب من بحر منب منسوي
من حرج » .

وقال رحمه الله : قد حفر في قلب ذكرى » ، بعدم عنه ما كان فيه
من هن » .

وقال : « عظم نوع عظم الله له لوفاء على حد من » ومكانه
الصفات ، وذلك حرص على كل حسد وقد فهمه الخلق واستمعوا سلوم بحر
الله الوسواس ، وسلط عليه الشيطان » .

وقال رحمه الله : «سواء إذا سلم على الغيب ، ولم تمكن من سؤيده ،
فيسفر الشيطان في سؤيدائه ، وثما غيب الحائلة عن الصفات المدمومة
فيطلبها سيعبر ، لا للثبات ، بل لخروجها بالعملة عن الذكر ، وإذا غاب
الذكر حسى » .

وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ كَيْفَ يُدْعُو وَلَا يَسْتَجَابُ لَهُ ، فَقَدْ تَرَى طَائِفَةً ، وَكَذَا
تَذَكَّرُ عَنْهُ ، لَا يَهْتَبِطُ اسْتِجَابُ ، لِقَدَرِهِ وَهُوَ يَذْكُرُ .

و قال رحمه الله : فليس حجة في هذه الآية من انما هي مستدل ،
بخصوصه ويدل عليه .

[illegible]

وكانت قد روت في رسالته هذه ، (ان حبيب بن عبيد بن جابر ،
 لا يصدق في ما روت في رسالته هذه ، من كلامه ، وكما هو في رسالته
 هذه على قدر ما روت في رسالته هذه ، من كلامه ، وكما هو في رسالته
 هذه في روت في رسالته هذه ، ولا يصدق في رسالته هذه ، ولا يصدق
 في رسالته هذه .

١٦٠ - رحمه الله صلى الله عليه وسلم ، جاءه سبع مئتين - كانت طمعت في المحظورات .
وفى رحمه الله صلى الله عليه وسلم من سر شيخ ، كشره على نفسه ، وفيها
نقص عن قوم ، وإن بقيت مدة وأورقت ثمر .

وقال رحمه الله ، الله تعالى يحب ويحب ، لا إذا كان بعد الضرورة ،
فكأن من سكرته سرار حب .

وقال رحمه الله ، لا بد من صبر الخواص إلا من قدر الضرورة ،
وليس ذلك إلا الخلة في مكان مظلم ، فإن يكن ، فيلجأ رأسه في الحبيب أو
شدت كساء ، أو يرار من هذه الخلة ، ليسمع نداء حق ، وسعد حلال
حصره ربوبة ، ثم يرى أن الله تعالى ^{عز وجل} ~~عز وجل~~ ، وهو بهذه الصفة ،
فقد نأى ، نأى ، نأى ، نأى .

وقال رحمه الله ، البطن والفرج باب من أبواب سر ، وأصله الشحم ،
وذلك والآن كـ . باب من أبواب الخفة ، وأصله الخوج ، ومن أغلق
من أبواب سر ، فقد فتح باباً من أبواب الخفة لقائله . فمرب من حدم
بعد عن الآخر .

وقال رحمه الله ، السادة كلها في أن علك الرجل نفسه ، والشهوة كلب في
أن تمسكه نفسه .

وقال رحمه الله ، شح شح بعد الله وإبري الحب وعسكر . بعض
المنش ، وأخوه يدفع ذلك كله ، لأن قلبه لا كل ، يصحح من وكنهه تحصد
فصنه لأجلاد في بعده وحروف .

وقال رحمه الله ، حد ر . كل بعد من على كلام غير بصير حلاله ،
والخاتمة قصد إتمام امر وسجده وديعه ، يدفع في كلامه ، وسده لي
القصور وحيل فيه .

وقال رحمه الله ، من يود نفسه العكر في حلال الله وعظمته ، فكأن
أرضه وسمنه ، صار ذب عنه الله من كل صيم ، فله هذا في عتات

مكتوب على الدوام ، أعظم من لذة من سطر أو ثمار الحبة واستهـ
بمين اظهاره ، هذا صميم وهم في الدب ، قد اطلق عند كتابة الخطباء
في حقهم .

[illegible]

وكان رحمه الله قد حدد من مقصده حب (استحلالها) ، بالمصلحة بيننا
وبين الله ، وبما يحب واستحلاله لنا على خروج .
وكان رحمه الله قد حدد في آيات ، مسلمات على ما بين من أحوال
العباد ، فاستخرجت من هذه الآية وهي كذب يمين ، والتمسح
يسمى حرمة وهي من الله ، وكل ما كان له حرمه في نفسه من الإلهام فهي
القدس في حرم .

و قد سار رحمه الله لا يفتي مع أحد بعد الموت إلا ثلاث صفات صفاء
القلب ، عبي حبه ، من قدس قلبه ، وثقه بذكر الله ، ووجهه لله ، وظهره
لقلب لا يحصل إلا بالكف عن شهوات الدنيا ، والآس لا يحصل
إلا بكثره الذكر ، وحب لا يحصل إلا بالعرفه ، ولا تحصل المعرفة
إلا بدوام الفكر .

وقال رحمه الله : من علمت عدماً وانتهى عن انكشاف الغيب ألغى الغدوم على الله .
وقال رحمه الله : دهمي اربعة اوجيد تاكل ، وتقرء بالوجود على

سبيل الاستقلال ، و سمره بوجود هو ، به يد لا موجود معه سو ، و قال ماسو ،
نر من آثار قدرته لا قوام به نداه ، بل هو قائم به .

وقال رحمه الله : من مطلع على مكائد مصد و آفات نفوس ، و أكثر
، دبه بعد ضائع ، يعوق عنه الهدى و يحسر في الآخرة .

وقال رحمه الله : كبر بين الأمن ، و ر من مهرب ، و له بعد دس حوى
و هو مسند .

وقال رحمه الله : من دونه السكر ل جميع مع ام به في اتقى ، و عديده
و تحس نخبه ، و لك صاب هذا مكدة ، و هو ان يقعد في صف الثمال ، او يحمل
بته و بين ام به نفس لارسل ، و نفس ته متواضع وهو عين التكبر ، لإسهامه
انه به مكاره لا يستحق فكوب كرهه بهر تواضع ، بل قدم قرائه و يحس
نخبه ، و لا يتخط الى صف بهر .

وقال رحمه الله : من سدد كبر الفحل ، و كياسة ، و اللكاه ، و وصحة
عزروه بعد بعه من به في حل مضره ، و د ماب ثلاثة أو حلاقة
فشداد له .

وقال رحمه الله : من سدد من في لأمن ، و حذر شياطين ادس
فانه أراحوا سدد من من صاب في الاسوء و الأسلاب .

وقال رحمه الله : علماء الآخرة ، عربون به من كنية و به ، و سوامع ،
أما التمدق ، و الاستغراق في المصحك ، و الخلة في الحركة و النفس ، فمن آثار
لطر و الفلة ، و ديت من دت اساء الادب .

وقال رحمه الله : من سدد من له حاجة ، أن لا يعطر ذلك التمر حتى تقضى
ولو بعد عروب . قال مصعب : وقد خبرناه فصيحاً ، أن لسان د شمع ،
قد دق كسبه يخرج من غير و مشدود .

وقال رحمه الله « من القلوب ما يورث سوء الخاتمة ، وهو ابتداء الرجل للولاية مع قضاها منه » .

وقال رحمه الله « من كل أحد له طلب ، وقد سئل عن تفسير هذا بقول القصب سيد عبد الله « جداد ، شبح بعض شيوخه ، فأجاب في فيه « به التحصن ركه طوبه ، وهو مذكور في آخر كتاب معصود » .

وله رحمه الله « بحسب البصر » حريمه أهل المرقاة عند حواء ، وهو هد : « لايه » « حبي » « مدي » « ممد » « رجب » « ودود » « نسي » « خلالت » عن حرامك وطلاعتك عن معصيتك ، وعضلك عن سواك ، قل من ذكره « سد ملأ » « حمة » « يوم عيبه » « الله » « حقه » « ورقه » « حش » « لا تحسب » .

وروي رحمه الله في الميم « من عن حاله قول : بولا هذا الميم القريب لكنا على خير كثير » قال من عربي : فأنوله عبد ارسوم على ما كان عليه من عو هد « جربو » « قصد » « انس هذا عرب » « ندي رينه لهم » « أن يرسوا عن هذا الميم » « محرمو هذه للرحط أرو » « أمر بأن طلب الخجاء عن به بدل » .

الفصل السادس عشر

« في بيان شيء من الشعر المنسوب له وما أشبهه لنفسه »

قال من السكي « أحمره » « حطت » « أبو الماس » « لأشمري » « دأيا حاصلا » عن أبي المصل احمد بن هبة الله ابن عاكر ، عن أبي ظفر عبد الرحيم ، أحمره ولدي لحاط أبو محمد عبد الكرم بن محمد بن منصور ، أشده أبو محمد محمد بن أبي الماس حسبي أملاء سوقا في ادمع ، أشده لاصم أبو حامد المرالي رحمه الله .
أرهد سان امرى عسي على ثقة ، أن الذي حط لأررا برقه »

« السكي يذكر هذا البيت على شكل آخر آخر الكتاب ص ١٠٧ »

فانعرض منه مصوب لا بدسه و فوجه منه جديد من محفله
ال حاده من محفل صاحب ه ملن في دهره شدت بآرفه

قال واكتب أحمد في كتاب بسند عن أخوه أي عبد لله محمد بن محمود
عن أبي عبد لله محمد بن أحمد بن سليمان بن هارون بن سدي بن محمد عبد الحق بن
عبد الملك بن عدي بن سدي بن مكر بن سدي بن حامد بن سدي

عفي في الحب ههه و وحده في أخوي عدي
و عدي ههه هه في ثمي أخني من اسم
ما جد في محفله بسند والله من
و كسب الامم هه به هه في هه هه

و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه

هه هه هه

و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه
و كسب الامم هه به هه في هه هه و كسب الامم هه به هه في هه هه

هه هه هه هه هه هه في حرج و سوه هه هه
هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه

(١) ذكر السكك هذه الاسماء في الكتاب من ١٧

(٢) انظر الكتاب من ١٧

ليس يدريس من أول قطر به شدر أو هو - - - - -
لأرادته ، وحبب نفس لأهوال الى مغرب ، صوب ، وشد

زكك هوى ليلي وسعدى مع - - - - -
وإدنى لأشواق بهلا فهد - - - - -

وكم صب به ، هذه لأحباب في - - - - -

إذا ما كنت منشأ برء	وبما قصد من بعد وء
وطهر بالدي روحاً سريعاً	وأمن من شغفه رعباً
فغنى الكتب من سر	فأنت من أأي - - -
فالزم ذكره عني مساء	وفي صبح وفي فم وعصر
وعني قفا في كل ليل	وفي الغسق تنهد بعث
سر مشتب من سر وء	وعظم مهاد وعفو قدر
وسر لا يغيره سماع	جدة من مهابت بحري
وتوقر وروح به - - -	وأمن من عوف كل سر
ومن عري وجوب وصدق	ومن نفس ليلي سبي وشر

الفصل السابع عشر في بيان بعض ما تعرض عليه والجواب عنه

قال محرم ان عذ كبر - - - - -
المجد في أسماء كلامه ، ورجع في قاصد من معه ، وشرح بأنه صابر
رب من و كهي حجاج به من كلامه ، مع أنه كان قد جاب ،
وبسج يكتب بالصارب رثمة أي سحر لأدواء عفاه من أمدد ، وأدرك
الذي بعده - كنه معزوف على حسن من حبة أمدد في نسخة وصدده ، ثم
كان قصد الأمددي والحقيق ، دور لأمدد والحمد .

وإنما بقى عنه ما ذكر من الألفاظ شتى في العربية ، في كتبه كجملها
 السجدة والعلوم . وشرح بعض الصور والسائل ، بحيث لا يوافق مرسم الشرع ،
 وهو غير مدله هو بعد الإسلام . وكان لأولى وأخى الحق ما قبله رل ذلك
 تصنيف ، والأعراس عن شرح به ، فإن السوام ربما لا يحكون أصول القواعد
 بالمراتب والحجج ، فإذا اضمحلت من ذلك جملها هو غير مدله ،
 ويسون ذلك إلى مذهب ادونر ، مع أن جليل اليب ، إباحة إلى
 عنه ، غير أن كبر ما ذكره ، ثم مر به . ثم السجدة والعلوم ،
 وهو قد به في كلامه مع الفقه برمدرة ومصرحها ، متفرقة ، وليس
 مصرمه ، وكما بشر حد وجوهه بكلام موم ، فإنه يشعر سائر وجوهه مع
 بوم من جليل الله ، فلا يحب إذا حمله إلا على ما يوافق ، ولا يسمى أن يتلقى
 به في رده عنه متعلق ، لا يمكن أن يبين ، ولا من صحة بواقي لأحواله ،
 على ما بعد مدارك خارج في من ظهوره وقوم به ، وكان لأولى ما ذكره في الفصح
 بذلك الله عز وجل .

هذا هو معنى ما معنى عنه كمال في . إن كنه .

وإنما إن كنه في علاج منه في أول مصفى ، هسده مقدمة
 علوم كلها ؟ ومن لا يحيط بها فلا ثقة له بمعلومه أصلاً .

قد يحتاج إلى علم ، في مباح دار السجدة ، وألفه كثر منه .
 من هو ، فراضن ، كما ينبغي معنه في . وقد أحب عنه من
 سبكي ووسع به مما قلده عنه ولله التاج في الطلقات فراحته . وأما ما سبق
 كان به لاحقاً في كلامه . كرس عليه وحواله عنه بعد ذكر هذه كتاب
 في مصنفه .

إنه مات في تلك السنة . و هو . و قد أجازته بعد من أن الشيخ أحمد
 الأسدي هو سمع في . و قد . من أمتد سهر . عنه كي ، وقد كان
 من لا يدفع عن هذا المقام بوجه ، يتضح ، لمشاركة شيخ أبي حامد في عنه ،
 و عرب له من رأسه ، بخلاف لأشعري مع من سرج . قد ، و الخامس
 آخر في وقد قال في قصده ظهر في نيتهم :

و خمس الخبر الإمام محمد هو حجة الإسلام دون تردد
 و كذا ذكره صاحب حلال يدعي أسبغ في : حوزة له قال .
 و خمس الخبر هو أم أبي وعنه ما فيه من جدال
 و قد في

و حرط في دس : عفي عنه وهو على حياته بين الله
 و يصير السنة في كلامه
 و أن يكون حجة لكل من و أن سمع عليه أهل الزمن
 و أن يكون في حديث قد روي من أهل بيت المصطفى وقد روي
 و كونه ترد هو فقد طلق الحديث والجور

و قد عرف في : من الحسن ، أنه جعل في أرويه أن الحسن أسير ري ،
 و في خمسة : أشهر أسير . و لا ماله من جمع فقد يكون المحدد : خبر من
 واحد ، قال انتهى . هذا للجمع لا ينفرد ، فعوضت عن رتب الأمانة
 في سرج في عنه ، و لأشعري في الأصوب . : . في في الحديث ، و هو
 في جامع لأصول : قد كلف في تأويل هذا حديث بكل :
 الذي هو في مذهبه ، و حسن الحديث عنه . و لأولى عموم . فبه مع على
 أبو أحمد و الجمع ، و لا يخص شعبه ، و هو شجاع لأنه :
 لأمر ، و هو حديث . : و الوعد ، لكن سمعوا مني أن يكون

مشار به . في كل من هذه السبب في رتب الأولى من أولى لأمر
 عمر بن عبد العزيز ، ومن الفقهاء محمد الباقر ، و... محمد ، ومن
 عداقة ، والحسن ، وابن مسعود ، ومن مر... من كثير ، ومن الحسين
 ابراهيم . وفي رتب ثمانية من أولى لأمر... ، ومن الفقهاء...
 والثالث من الخامسة ، ونسب من... ، وعبيد بن موسى ارضي من
 الإمامية ، وحديث من مر... ، وابن مغل من حديث ، و... من
 هذا . وفي ثمانية من أولى لأمر... ، ومن الفقهاء... ، ومن
 حمية... ، ومن... ، ومن... ، ومن... ، ومن...
 حاكم ، ومن... ، وهناك... في... ، ومن كلام
 النووي... في ذلك ، وبه الحافظ بن حجر في الفتح... من...
 في... من... لأمر... ، ثم... لا . والبحث في هذا
 المقام... في ذكر... في... في...

الفصل التاسع عشر في ذكر مصنفاته التي سارت بها الركبان

قال النووي... في... ، من... ، من... ، من...
 من... ، من... ، من... ، من... ، من...
 يوم... ، من... ، من... ، من... ، من...
 ذكر... ، وقد... ، من... ، من... ، من...
 شع... ، من... ، من... ، من... ، من... ، من...

ثم إن الإمام... في... ، من... ، من... ، من...
 علوم... ، من... ، من... ، من... ، من...
 وفي... ، من... ، من... ، من... ، من...

من شرف مصنفه ، وأنهم هاء كـر وأعصم قدر . هذا كتاب لمسى
(إحياء علوم الدين)^١

١١ ذكر الزبدي ما شرح عن كتاب الإحياء . وهذا ذكر عليه بعض نسخة من
مسألة ثم يقدر أصلاً من خدم إحياء أو أحمره . وقد اكتفت بشدة كلامه عن الذين
خدموا الإحياء أو أحمره مكتفياً بما أوردناه من كلام الذهبي والمسكي في الإنكار عليه
والدفاع عنه .

بيان من خدم الإحياء : لم نر من شرح هذا الكتاب ولا قرئ أحد لا يصح
صحة المستند إلا ما قال من أصحابه . هذا ما ذكرنا على موضع طبعه
كما في إزدحامه . من بعد أحمد لا يملأ على الإحياء . وهذا ذكره في عداد مصنفاته .
وربما خرج أحداثه لأنه من أدبيات الوصل عند راجع إلى نفس التري ، رحمه الله
لأن في كتابه أحمره . كثير حجم في عده . وهو يدعي صحة في سنة ٥٧٥ هـ . وقد
لقد ربه الوصف على بعض أحداثه . برع في كثير مما هرب عنه إلى سنة ٥٧٦ هـ ثم أحمره
في عهد وصيه . والمسي عن من لا حذر . أحمره على . في طريق الحديث . وصحبه .
وعمره . في سنة . وصف عمره . وحيث كثر المصنف الحديث . اكتفى بذكره
في أول مره . ورواها عنه إمام من الأعراس .

ثم أن عهده حدثت شدة من جهر الخلاف . أحمره عنه ما ذكره في عهد
وصف الشيخ هارون أحمد . في سنة . كـ . حمره عهده الإحياء . في سنة . من عرج
أحدث الإحياء .

ولأن السلي كلام في سنة أحداثه التكميل فيما مره على ترتيب الأبواب . في آخر
ترجمته من طهارة التكري .

بيان من أحمره كتاب الإحياء : أول من أحمره هو المؤلف أبو روح أحمد
بن محمد المرابي . في ٥٤ و ٥٣ . كتب إحياء . ثم أحمره حمد بن . وسرايوني . في سنة
٦٢٤ هـ . حمد بن محمد بن . وحمد بن أبي حمزة البجلي . وحمد بن نصر بن عثمان البجلي
٥٣٥ هـ . حمد بن محمد بن علي الخطيب المراكشي . وحمد بن . كتاب الإحياء . أنه
في بيت المقدس وهو عتيدي . والشمس حمد بن علي بن جهر البغدادي المشهور بالعلم . وهو
شرح حله . حمد بن حمد بن توفيق . ٨٢ هـ . الحمد بن عتيدي . هو . أحسن المختصرات .
وخلال البيوطي الحمد وأحمره .

ومنها تنوع بلاسة ، صدره بأربع مذهب قد رآها في بلاسة ، ثم
ذكر مذهب سائر في بعض مذهبها ، وهي عشرون مائة ، وذكر في
حاشيته ما يقطع القول بكفرهم من ثلاث وجوه . وقد صنف في إرد عليه أحد علماء
الاندلس القسبي أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد ، قد فيه في آخره ثلاث
هذا الرشد خطأ على ترجمته ، كما خطأ على الحكمة ، ولم لأمر ورده طلب الحق ،
ما نكلمت في ذلك ، ثم يكلم في مذهب في أمكة سمع من علماء الروم مصنف في
يوسف لعمري ، المعروف بمحااجة راحة ، والمولى علاه الدين علي الجليلي
وعلى الأول منها تليقة لأن كمال باث

ومنها التليقة في فروع المذهب ، كتبها بحر حال عن الاسعدي

ومنها بعض (دة)

ومنها بعض (دة)

ومنها (دة) من (دة) ، ذكره بعض في آخر (دة)

حرف الجيم : دة هو هـ ، ذكره في بعض إلى علوم وأعمالها
وهذه (دة) إلى تركه وخيبه ، فهي (دة) ، ذكره في رجع إلى غيره
أنسب ، فمنها على (دة) ، وهو عدي .

حرف الحاء : دة حجة الحق ،

ومنها حجة الروح ،

ومنها حجة القولين ،

حرف الخاء : دة خلاصة الرسائل إلى غير رسائل ، في فروع المذهب واحد
الكتب المشهورة ذكر فيها به اختصاره من مختصر عربي وراة عليه

حرف الراء : دة رسالة الاقطاب ،

(١) كتاب تهاق تهاق لا يتروك

ومنها رسالة الطور .

ومنها ترث على من معنى .

ومنها الرسالة القدسية بأدب البرهنة ، و عداسكلام ، كتبها لأهل القدس
وعدت فيها المصنف .

حرف السين : - ١ - " السبب " . وهو مؤلف صغير رتب فيه الآيات القرآنية
على أسلوب عربي ، يذكر بعد كل جملة منها أعداؤها إلى بعدواها السبب ،
ولا بالواسطة ، لا قدرة له على إحصاء السبب ، نذكر من لأحوال

حرف الثين : - ٢ - " حثرت على من في صلب " . وهو حصة الأعمدة وهو
مشهور بين بني السبب .

ومنها رسالة السبب في باب من السبب ، رتبته على مقدمة وحكمة أركان ،
وهو عربي . المقدمة في باب معنى السبب وحته وبقائه ، ذكر في
إثبات علة الأصول ، الثاني في العلة ، الثالث في الحكمة ، الرابع في السبب ، الخامس
في شرح المعنى للأصل .

حرف العين : - ٣ - عقيدة السبب .

ومنها عجائب صنع الله .

ومنها عقود المختصر ، وهو سبعين المختصر مختصر من . في لابي محمد طوي

حرف القين : - ٤ - حور في مسائل الدور ، ألفها في سنة ١٠٠٠ هـ على
عدم وقوع إطلاق لغير جمع وهي بوجهه

ومنها حور دور ، في سنة المذكورة وهو المختصر الآخر أنه سعداد

سنة ١٠٨٣

حرف الفاء : - ٥ - فتوى ، مشتملة على مائة وسبعين مسألة عمر مرتب

د فاتحة العلوم ، وهو مشتمل على فصلين

د فصائح لإباحية ،

د مكره وسحر ،

د فوائد اسرار ،

د اعتراف بل صانع و معراج ، د كره في كراهه نسخه ابو -

حرف الفاف ، د فصول كافي ،

ومب و قلوب ارسوب ،

ومب د عربيه ، د الله عز وجل

ومب د عطفان سلفه ، محمد حميد مر ، لإدراك حقيقة المعرفة

د فوائد حقه ، وهو في علم كماله ترجمه اسناد ركني بلان لامير ادبي ،

و حلاله محمد شمس الدين صدر الدين سروياني

د ليد حلال على من علم اوتحيه

حرف الكاف : د كفاء معاديه ، موه ، د درسيه ، د كات كبريال

به راجحه كد به لإحسان ، وقد رتبه حكا ، وقد كمال عليه في موضع ماله

مذهب د - د - د و كات حرمه و مبريه كره رتبه كات اس سنده كد كات

وهو سيني

د كسب موه لأخيره ،

د كره موه

حرف اللام ، د كات سجن في خذل ،

حرف الميم : د سعي في أصول معصيه ، مؤلف صاحب رتبه على مقدمه ،

د رتبه فقير ، وحسنه ، مقدمه فيها ، حقه و تمديد ، و امطر الأول في الاحكام

استعمله على كات معصيه ، شوي في الآله حكيه ، ثالث في ذكر الاشهار

والساسة، وإتباع في الدستور، وواجته في الانقذت وذكور في قوله أنه
 صنفه قبل (جده)، حصره في الخامس محمد بن محمد السلي، في سنة ١٦٥١،
 وترجمه الفاضل أبو علي حسن بن عبد مرر عمري في سنة ١٧٧٦، و١٠٠٠ سنة
 بعده انتهى في دور عربي انتهى في سنة ٨٣٢.

ويعتبر في الأصول، فأن من سلكي في حياته سنده، ثم حرمين،
 قلب، وندي حتى سنة، انتهى في قوله أنه ماخر من الإحياء، وكسب،
 استعاده وجه عراب، لأنه بعد ما ذكر هذه الكتب ثلاثة قلب، ثم ساهي
 لتقدير الإلهي إلى، تصدر لشهر من، فكسب من يدر في بر ضوء، عنه،
 فحده انصاف حتى قد، في مع في هذات لأصول، فبأنه عرصوه في
 وه أحب سمع، وسند، يحول، ولا يحتمل الأثمة كبري، خفي في أريد
 عنه مصنف عفيف، وهو عدي.

لأحد في الخلافات بين الخيمة والسلفية

سدي، وأصاب في سنة في حروف المكولات.

والله من مره وذكرا في سكي، أنه سب بعد الخامس الوسيط بعداد،
 رده من سب عله، فكان بدون الخامس وعطه من ور، سب، سبج صاعد
 ان فارس، حروف من رل، سب ستة وثلاثة وثلاثين عهد، ثم أرفه بعد
 دلت عليه فأحارها، بعد سب سبج، سبج في بخير صحيح.

ومقاصد الفلاسفة وعرف فيه مقاصد وحكي من معلوماتهم

بعد من الصلاة، يفتح من لأحد سبج عله علوم وأسرارها، وأيد هب
 وأعوها، ورد فيه على الحكماء والفلاسفة ونسب في الكفر والصلابة وهو عدي.

ميار النظر

ميار العلم في المنطق.

و بحث اعظم .

و متكاه لانور في عايش لاحد . في الموعظة حصر مقصوده في ثمانية
نور من مابا ، قال في قوله . مكسب لأرباب الغيوب ، أرباب لا وصول للسعادة
للانسان ، الا باخلاص الميزان والعمل للرحمن ، فمصح في خاطري ، أن أجمع كذا ما
حاصلاً طبع شياً من آيات هرتك عظيم ، و من لرسول عليه الصلاة والسلام ،
و كتاب الأولاد ، و مكسب مشجع رحمهم الله ، و حكيم نهد مرهال ، و أخذت من كل
ما يشته في قلبه من سعادته و ناس . و عطف هذه النفس عن الدنيا و شهواتها ،
و برحمتها في الآخرة و درجتها ، إلى آخر ما قال ، وهو عدي .

و انصيري في الرد على اماميه

و مرن من

و مدام حاصه ، قال في اسكي و هو سر صبري في الرد عليه .

و اصبح لأخي ،

و مبرج - تكبير ، وهو مختصر ورد فيه ابو عطاء و مد كبير .

و انكسر ، ب في الأصول ،

و فصل اللاطين ،

و فصل اخلاف في نمون عباس ،

و مباح احاديث في حبه رب عايش ، هو : هو آخر ما ابلغه ربه على سمعه
عقبات و قال في اوله : صنعاني قطع طريق الآخرة ، و ما يحتاج اليه من عرو و عمل
كتب ، كاجابه عزمه ، و اعترية ان من عرو و حل ، و بحسوها في كلام أصبح
من كلام رب امانين ، فقد قاتوا أساطير الأولين ، و اقتضت الحال الى كافة خلق
الله سبيل ارحمة ، و ر - المارة ، فانتقلت الى امة سعادته ، أن يوقني الى كتاب
يقع عليه لاجماع ، و يحصل بمرتبته الاستماع ، فحاشي و نظمي بمصله و كرمه ،

على أنرار ذلك ، وألهمي برسانجينا ، ذكره في حلى قدمت . وقد شرحه
شمس الدين سلاسي ، نرحب كبر أوصد ، ثم اختصر المهاج في حرة . محمد
نبة عزالدين ، قد . وقد ذكره أن السكي في تعداد مصنعاته . ورأيت في كتاب
المهره لاسم الأكر محي الدين بن عربي قدس سره ، مانصه ، أن الشيخ أبا
الحسن علي بن حنبل سني ، كان عالماً بالحقبة ، كان يقول أن ذكره ، وأنه سنة
وباحت منه ، ورأيت له منه تصانيف . منها مهاج حادس الذي يرى لاني حامد
أعزائي ، ومن له . وهو عرب بسعد .

حرف النون

، مصححة

حرف الواو

، لوحه في المروج ، أحد من سبيد ووسط ور . فيه أمور . وهو
كتاب جميل عمده في مذهب . شرحه معجز ارزاني . ونو ثناء محمد بن أبي
سكر الازموي ، ومحمد بنو حامد محمد بن يوسف الأزدي ، ونو معراج المحلى ،
ونو ناصر عبد سكرتم بن محمد بن أبي . اعمي ، ومحمد امير علي الوجر ، وقد
بورع بسببه فيه فتح امير . وقد اختصر سوي في شرح الرعي كده اسماء
الروسة ، وقد حدم الوحيه علماء كثر . وإن يقال إن له نحو سبعين شرحاً ، وقد قيل
لو كان يعرف في كتاب معجزه الوجر . وأن من شرح أحادته من الحق في
سبع محلات ، سماه الدر الثير ، ثم اختصره في أربع محلات سماه الخلاصة ، ثم
حصه وسماه سفي في حرة ، وهو عدي . وحصه نصف أحاديث حشر ، وسماه
الدر من جملة ، ومدر نير كني ، وشهد موصري ، وخلاص بيوطي ، وخرول .
، الوسط في مروج نعه ، وهو منحص من ميطام زيات ، وهو أحد

مكنت الخمس التذوينة ، و ترجمه بسنده محمد بن عيسى السامري ، سنده لم يخط . في
 ستة عشر مجلداً ، و ترجمه بمحمد بن محمد بن علي بن ابراهيم في مائة مجلد ،
 و سنده اطلب ، و ترجمه اسحق بن عيسى ، و سنده السند الخفيف ، و ترجمه اعظم
 حمزة بن يحيى بن موسى ، و ترجمه بن عبد بن كرم ، و الفهرست محمد بن أحمد المدائني ،
 و ترجمه ابو جعفر بن يحيى ، و ترجمه بن عبد بن كرم ، و ابن ابي عمير من الرقة لا يور
 في مائة مجلد ، و اسكنال أحمد بن عبد الله الحلبي الشهير بن لاسر ، في أربع مجلدات
 و ترجمه بن أبي جعفر بن يحيى ، و ترجمه بن عبد بن كرم ، و ترجمه بن عبد بن كرم ،
 و ترجمه بن عبد بن كرم ، و ترجمه بن عبد بن كرم ، و ترجمه بن عبد بن كرم ،
 من لاجل في مختصر ، و مختصر اسرار محمد بن عبد الله الأسدي ، و شرح
 مرانسه فقط اسرار محمد بن اسحق السامري ، و قد مدح كنه الأثرية أبو جعفر محمد
 بن عبد بن كرم بن يوسف الطرابلسي فقال :

هذب مذهب خير حسن الله خلاصه
 بسيط ووسيط وواحد ووحده خلاصه

حرف الباء

« دعوت أول في تفسير محمد بن عبد الله ، و ترجمه محمد بن عبد الله »

تسميه . (كتب ليست للزالي) اعلم أنه قد سري إلى الشيخ في حقه مزايا
 كتب ، و قد صرح أهل التحقيق أنها ليست له . من محتب :

« السر المكوم في اسرار النجوم » و نسب هذا الكتاب إلى الإمام الفخر ،
 فذكر كونه له نصاً ، لكن أصحاب الروايات ، و أهل تصحيح سفلون منه
 أشياء كثيرة هو لم يقبلها ، و ترجمه بن عبد الله الأسدي ، في كتبه السر المكوم في اسرار النجوم
 كذا وكذا . قال صاحب نسخة الارشاد : وهو موضوع عليه .

ومما كتب بحسب طلبه وله فيه .

لأهل الموت موتاً وإياه	لحياة وإياه لنفاة التي
أحبوا الحق رب راحه	تشكروا العبي وثبوا أمانا
ماني ماني لا أم	وشتغادي الكرامة أنا

وقد شرح شرح الأكرامه موضوع .

وهو كتاب شرح واسوه ، ثم كذا موضوع عليه .

ومما اشتهر به على يد أهله ورواه عن أبي بكر بن علي بن صلاح أنه
كان له دور معاه الله بن كوكبه ، وروى عنه كتب سنة تحفياً موضوعاً
عليه ، والامر كما قال ، واختص على التصرح فقدم السلام ، وروى عن مدم
أحدثت ، وروى عن مدم عن مدم ، وروى عن مدم ، وروى عن مدم ،
فكيف علم ، أنه مدم ، وهو سني . وروى السلام ، أنه من تأليف علي بن
حسن سني . وكذلك صرح صاحب تحفة الارشاد بأنه موضوع عليه وقد
صفه أبو بكر محمد بن عبد الله المالقي كتاباً في رده وتوفي في سنة ٧٥٠ .

الفصل العشر في بيان من سجد عليه وثقه به وصحبه وروى عنه :

١٠٠٠

ثم هو سني ، وهو من مدم ، وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ،
في حقه وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ،
حاضر مدم ، وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ،

ومما اشتهر به مدم ، وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ،
الاصوبي ، وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ، وروى عنه مدم ،
وكان يدرس في جامعة في أنواع العلوم ، وكان يدرس لهم في الإحياء في مصف

الليل ، وقد سمع الحدث من من نصر . وفي عهد هه العالي ، وسمع سجاري
في . علي أبي طالب الزيني . ولد سنة ٤٧٦ ، وتوفي سنة ٥١٨ .

ومهم أبو منصور محمد ، من محمد ، من حسين ، من القاسم قطاري
نصوسي لواعظ ، خلف محمد توفى سنة ٤٨٦ ، ونفقه بطوس ، علي أبي حامد
مرلي ، وعمرو علي في بكر سمعي ، وسمع من العمري كته ، وأبي القنان
للعسني احفظ توفى بحروسة ٥٧٣ .

ومهم سيد أبو محمد محمد بن أحمد بن محمد حوقلي ، تفعه علي أبي حامد
مرلي ، وقتل في مشهد علي بن موسى لرمي في سنة ٥٥٤ هـ في واقعة النهر .
ومهم أبو عبد الله محمد ، من محمد ، من يوسف المصمودي ، خلف
بهدي ، صاحب دعوة سلطان مصر ، عبد الله من . من علي ، ملك مصر .
دخل مصر ، فتفعه علي في حامد مرالي ، وكتب ، وأخبره ببوله ذكرها
الاحباريون .

ومهم أبو حامد محمد ، من عبد الله ، من محمد الحارثي ، الاسمراسي ، تفعه
علي في حامد مرلي بعد ذلك ، وسمع من في عبد الله ، عبيدي ، احفظ ، فيه من
اصمعي بأسفريين

ومهم أبو عبد الله محمد ، من علي بن عبد الله حراقي ، تفعه علي في حامد
مرلي . وكتب ، وسمي ، وفي بعد الأ . من وحملة .

ومهم أبو محمد محمد ، من أبي ادوي ، كردو ، حدث بكتاب الخيام
حوام للقراني ، عنه . وفي بكتاب الخيام علي مناه .

ومهم الإمام أبو سعيد محمد ، من حسين ، من منصور المصمودي ، ولد سنة
٤٧٦ وهو من أشهر تلامذة في حامد مرلي ، تفعه عليه ، وترج كتابه
السط ، وسمع حدث من في حامد بن سندوس ، ونصر الله حسدي ، وعليه

تفقه بوفق الخوضائي ، مدفون بحرحي لإمام سامعي عصره . مدفون في
رمضان سنة ٥٤٨ في واقعه مصر .

ومهد أبو جعفر ، وراهم بن الخطير شيباني ، جعفر دروس إمام الحرمين
ببغداد ، ثم صاحب القري ، وسافر معه إلى العراق ، والحجاز ، و الشام ، ثم
عاد إلى وطنه بخراسان ، وأخذ في التدريس والتوصية . من شهيد سنة ٥١٣ .

ومهد أبو جعفر ، بن محمد ، بن إبراهيم لأدرنجي ، بخراسان ، تصديق ،
حكى عن أبي حامد القرطبي وغيره ، حكى عنه أبو سعد بن السمان ، قال :
سمعت أبا الفتح جعفر بن محمد بن إبراهيم بن علي ، ملا ، دأب على صفة ، وهو
حتم الأئمة أبو حامد القرطبي ، وإسماعيل الحارثي ، وإبراهيم الشافعي ، وأبو
الحسن بن علي ، وجماعة كثر . من " كافي " ١٠٧ في عهد سفي عليه السلام .
وأشد فقال كهدى البين :

فديتك لولا الخ كنت فديتي ولكن سحر بطن سفي
أنتك لما صاب صدي من الهوى ولو كنت تدري كيف سوي أبي

ثم جد أبو الحسن جعفر بن محمد بن أبي الفوارس ، ودمت ممد ، ومروا
الخيول ، وبنو محمد الكاوي من بين جماعة في الجند ، قال أبو جعفر : وكتب
معه صاحب " وشاهد " .

ومهد بن عبد الله حبيب ، بن جعفر ، بن محمد ، بن الحسن الحبيبي ، صفي ،
تفقه على حرلي ، وسمع من جدد بني ، ومن الخطير ، توفي سنة ٥٥٢ .
ومهد خلف بن أحمد بن محمد ، بن جعفر بن حرلي ، وله سنة تسعة ،
ذكره ابن الأثير في مكان وسط ، وهو . يعني أنه توفي في سنة .

ومهد أبو الحسن سعد بن جعفر ، بن محمد ، بن سفي ، بن سعد الزميري .

ابن سبي ، حدث ، أحمد ، ساجين ، عمه سعداد علي الترابي ، وسمع من
خلود ، ابن بطر ، روى عنه اسمعيل ، وابن الخوري ، وبنه طائفة ،
سنه سعد ، قومي سنة ٥٣٩ .

ومهد أبو عبد الله شافع ، بن سعد ارشد ، بن عبد الله حلي ، نفقه
علي الكبر ، وعراني ، وسمع احدث انصريه . روى عنه بن سمي قومي
سنه ٥٤٩ .

ومهد أبو عمر بن ، بن علي . بن في عباس معي ، بن علي ، خرج من
موس ، وسمع عنه في محمد بن محمد ، وحدث عنه . يوه سنة ٥٤٢
ومهد له بن محمد بن عبد الله بن علي ، بن في كتاب روي ،
عمه علي بن محمد بن ، واما محمد بن ثاب بن محمد بن ، روى عنه بن سمي
بن علي ، وخرج عنه ، وكان أبو عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن
بن سنة ٥٢٨ .

ومهد لإمام أبو منصور محمد ، بن محمد ، بن منصور . ولد سنة
٤٦٢ وسمع عنه علي بن ، بن محمد بن ، وبن محمد بن ، وبن محمد بن ، وبن
طائفة ، يوه سنة ٥٠٣ . وولد له سعد ، وحدث عنه بن محمد ، وحدث
حميد بن سعيد بن محمد بن سعيد ، كاهن خلقوا ، بن محمد بن ، بن محمد بن .
ومهد أبو الحسن علي بن محمد ، بن محمد ، بن محمد ، بن محمد ، بن محمد ،
لإمام أبي طاهر بن طاهر ، وسمع عنه بن محمد بن ، بن محمد بن ، بن محمد بن ،
ومهد أبو محمد صاحب ، بن محمد ، بن عبد الله ، بن حرام ، بن عبد الله بن
وصحبه ، وسمع عنه بن محمد بن ، بن محمد بن ، بن محمد بن ، بن محمد بن ،
سنه سي ، في كتابه الأميين .

ومنه أبو الحسن علي ، وأحمد ، ومكي ، ومقلاص للدوري ، من كبار تلامذة الغزالي في الفقه ، وصح الحديث من أبي سطر ، وشقيقه ، روى عنه ابن عساكر ، توفي سنة ٥٣٣ هـ .

ومنهم مروان بن علي ، بن سلامة ، بن مروان ، بن عبد الله ، عجلي ،
من قرية بدير بكر . ورب بغداد ، وصفه بها على القزالي ، وشاذي ، روى
به في مساكم ، توفي بمدة ٥٤٥ .

ومنهم أبو الحسن علي ، بن مسلم ، بن محمد ، بن علي البجلي ، حماد
الاسلام ، لأرم حرم مده مقدمه دمشق ، وأحمد بنه . حكى أبو جرائي ،
قال : بعد جروحه عن الشام ، خلفه مده شاد ، عن كتاب له شاد بن جرائي
الاسلام مده ، فكانت كاهرس فيه .

ومن روى عنه الحافظ أبو القاسم ، بن عسكر ، وحافظ سبي ، وركات
الخشوعى ، والقاسم بن عكر ، حرم ربه عامي عند محمد بن سبي .

ملاحظة : وسمي ردي هذا ، لأخوف منسباً جوابه ، من لا اعتبار
عن منصب في إسماء وحمية وسمي في هذا ورويه وقد رُفد (كذا)
أوردناه عليه بياني مؤسسه .

(١) اكتفيتا بقليل هذا الجيرة من المصير ومن أراد التوسع في قنصره إلى مقبرة الأتباع

الترتيب الزمني لمؤلفات الغزالي^١

- ٦ - مرحلة الأولى (من ٤٦٥ - ٤٧٨ هـ) ذي صلة وثيقة باسم الحرميين :
- ١ - التليقة في مروج الذهب
- ٢ - المختول في أصول الفقه

* * *

- ٢ - المرحلة الثانية (من ٤٧٨ - ٤٨٨ هـ)
- ٣ - مبسوط
- ٤ - الأوسط
- ٥ - الوجيز
- ٦ - خلاصة المختصر ونقاوة المختصر ، أو الخلاصة في الفقه
- ٧ - المتجمل في علم الحلال
- ٨ - مآخذ الخلاف
- ٩ - أدب الصغير
- ١٠ - محقق المآخذ
- ١١ - السدي والحداد
- ١٢ - شدة الطلب
- ١٣ - فتوى (لا من شفع) - ٤٨٤
- ١٤ - الفتوى التي يريد
- ١٥ - حجة حور في درية الدور (في أسئلة اسريرية) - ٤٨٤ -

(١) أكثره مستقر من كتاب موبج Essai de chronologie وهو يد كرهه الكتب التي علق من تاريخ فاضل وشيخه في صاحب الفرائد التي لم يتحقق من فترتها الزمنية ، ما

١٦ - سوف غلاصة - ٤٨٨ -

١٧ - مقاصد الغلاصة - ٤٨٧ -

١٨ - مزار المزمع بعد التهاوت و قيل سفره إلى دمشق

١٩ - معيار معقول ٤٨٧ - ٤٨٨ -

٢٠ - محب نظر في عمل (٤٨٧ - ٤٨٨) و ذكر الدعي أنه أنه يدعى.

٢١ - ميراث عمل (٤٨٧ - ٤٨٨) تحذف د - سبب دما في كتابه

جمعية عند ميراث ويرى أنه أنف عدا كتاب في آخر حياته .

٢٢ - المستطري - ٤٨٨ -

٢٣ - صحة الحق -

٢٤ - لامع - في الاعتقاد - ٤٨٨ - (مخالف حضا فاجوري وحليل الحر

في كتاب الفلسفة لمرية ويرى أنه أنه علم - ٤٨٩ -

٢٥ - الرسالة القدسية في المقائد - ٤٨٨ - ٤٨٩ -

٢٦ - انوار العقلية والأسرار الالهية - ٤٧٨ - ٤٨٩ -

٢٧ - قواعد المقائد - ٤٨٨ - ٤٨٩ -

★ ★ ★

٢٨ - حجة شامة و مرحلة اجريه (من ٤٨٨ - ٤٩٩)

٢٨ - إحصاء علوم الدين من ٤٨٩ و ٤٩٥

٢٩ - كتاب في مسائل كل مجهد و مصنف كنه في - من

٣٠ - جواب (ميراثي على مؤلفه) كتاب دعوة للندرس في معاداة

عداد ٤٩٤)

٣١ - مفصل الخلاف

٣٢ - جواب المسائل لأرجح في صنف - صيه همدا

٣٣ - مقصد الأنبي في شرح أسماء الله الحسنى بين ٤٩٠ - ٤٩٥ كما روي صاحب فلسفة مربية -

٣٤ - رساله في رجوع أسماء الله الى ذات واحدة على رأي المنزلة والفلاسفة

٣٥ - بده الهداية (تحدد صاحب فلسفة مربية وصف تأليفه بين ٢٩٠ - ٤٩٥)

٣٦ - الوحي في صفر ٤٩٥

٣٧ - حواهر النمرآة ٢٩٥ - ٤٩٨

٣٧ - الأرض في نسوب المدن - هو قسم من الخواهر كتبه في طوس بعد عودته

٣٩ - المصوب - على - منه - يرى مسيبور - المصوبين كتب

بين ٤٩٥ - ٥٠٥ -

٤٠ - المصوب المصير

٣١ - كتاب الفرج المرقوم بالحداول - بن الخواهر والقطايم -

٤٢ - قطايم المنقيم - ٤٩٧ -

٤٣ - قصيد التعرفه بين لاسلام و ردهه ٤٩٧

٤٤ - ماقور كمي في ...

٤٥ - كنهه سمائه (بعد حواره) - حدد مسيبور - وصف تأليفه

بين ٤٩٠ - ٤٩٥

٤٦ - في الولد يرى صاحب فلسفة مربية أنه كتبه في يابور سنة ٥٠٠ -

٤٧ - تصحيحه الخ - بعد عودته من ا - م ٤٩٨ - ٤٩٩

٤٨ - رد آخره (درسي)

٤٩ - رساله الى في الحج محمد بن سلامة بنوسل - قبل ٥٠٠

٥٠ - الرساله القديمة

٥١ - رساله إلى بعض أهل عصره

٥٢ - مشكاة الأوار - من ٥٠٠ -

٥٣ - تفسير ياقوت التاويل

٥٤ - كشف والسيب - سرور حسن حمدي - حادي ١٩٠

٥٥ - تقيس إلميس - إن صبح أنه له - مد الاحياء

* * *

٥٦ - المرحلة الثانية من التعليم - بين ١٩٩ - ٥٠٣ -

٥٦ - اسعد من علال ٥٠١ - ٥٠٢

٥٧ - في عجائب الخواص

٥٨ - بنة مور

٥٩ - المستقصى من علم الأصول (٦ محرم ٥٠٣ في نيسان ١٩٢٤ كبروي من لانه)

٦٠ - سر حادي وكشف ماضي لدرس

٦١ - الاملاء على الاحياء - في شبور ٥٠٣ -

* * *

٦٥ - السنوات الأخيرة : من ٥٠٣ - ٥٠٥ -

٦٢ - المدة الأخيرة في كشف عه لآخر

٦٣ - انعام المروم من عمر - كلام - من ٥٠٤ - ٥٠٥

٦٤ - مناج العابد (من عني لدن من سر - له لاني الحسن على المسفر

السي) واستمر دون منعه - في سنة هذا كتاب في ماضي في سنة له

مثل حردر ، وحيت ، وأمين بالاسيوم ، ودور ، وشاكي في هذه النسبة

مثل ماسينيون^{١٩} .

١٩١٠ يرى ماسينيون ان كتاب مناج العابد كتب من ١٩٢ - ١٩٥ ويرى كارادوفو في

كتابه رأي يوجب أنه كتبه آخر حياته .

ولم يشر ماسينيون ان مدارج السالكين الذي يرى صاحبه الفسفة المرمية أنه كتبه في هذه

المرحلة بين ١٩٠٠ - ١٩٠٠

أهم ما طبع من مؤلفات الفزاري

١ - إحياء علوم الدين

تألف من أربع مجلدات تتناول أربعة مواسم : ١ - العادات ٢ - العادات - الملوك ٣ - السجود . وهو أشهر كتب الفزاري وقد شرح واحتصر من قبل كثير من العلماء ومن أم الثرواح : أبحاث السادة المتقين ، للقرطبي الزبيدي .

٢ - الأربعين في أصول الدين :

وهو من جواهر دينية وبشبه في بحوثه علوم الدين وتألف من أربعة أقسام . الأول في معجم وأصولها وفيه عشرة فصول . الثاني في الأعمال الظاهرة وهي عشرة أبواب . الثالث في تركية طلب عن الإخلاص بدوميه وفيه عشرة فصول . الرابع في الإخلاص المحمودة وهي عشرة فصول .

٣ - آداب الصويفية

١ - له صيغة في الآداب الصويفية .

٤ - أسماء الأئمة (مختصر موعظة المتقين)

من مواضع فضيلة لعمروا وانبيا . وكسب ، ولخص عبيده ، ووجوب الأئمة المعروف وسعي عن السكون .

٥ - الاقتصاد في الاعتقاد :

وهو في عدد كلام ويدونه عمرات الخوص في هذا المروفي الخائضين فيه ، وكيف أن الحق في هذا الموضوع شطك الحدث عن دان الله ، ثم

صفاته ، ثم آفاته ، ثم عن كتاب سيرة الرسول عليه الصلاة والسلام والتصديق
بالقل والسمع الخ ...

٦ - الجوامع الدوام عن علم الكلام

وتألف من ثلاثة نواب :

الأول : في حفيظة مذهب السلف بالنسبة لصفات الله وأفعاله وادائه .

الثاني : في البرهان على أن الحق فيه مذهب أهل السلف .

الثالث : في فصول متفرقة من خمس النسخ .

٧ - الاملاء على مشكلات الأحياء (الأخوة نسخة عن لأشنة نسخة) .

رد فيه على بعض الاشكالات والاعتقادات في وجه كتاب لإحياء .

٨ - الادب في الدين

مجموعة من آداب الاسلام لزمه مثل ادب المؤمن بين يدي الله ، وآداب

الوعظ والخطب والاسباب ، والنوادر مع الوالد ، والرعية مع السلطان الخ ...

٩ - أنها الولد .

وهي رسالة منه ، وكتاب من ٥ سآبعة وسبب تأليفه شواهداً من الطلبة

الذين لا يرمون لإمام أراد أن يعرفه في حقه فصل له في نفسه ، وقد بين له

أن بعض مسائله لا يجب عليها الكتابة والاعتماد ، بل دقة وانصاف يستعمله

الخطوب وقد ذكره في لإحياء وعبره من كتبه ، ثم تصححه بزيادة أمور بأحد

بأربع منها وبدع أخرى .

١٠ - أسرار الحج :

رسالة في حج على مذهب شافعي .

١١ - بداية الهداية :

مجموعة من آداب الإسلامية وعقوبه مثل آداب دخول مسجد واعيان
وحبب اصحابي ا. ح .

١٢ - النور المسموك في نصيحة الملوك (عمدة عفيفين وريهان عفيفين) .

نشرت في سنة ١٠٠٠ . وتضمن مجموعة من آداب واحكام . تحدث
فيه عن الإعتد وأصوله ومروعه ، وأصول الهدى والبر ، ثم يذكر مجموعة
من الحكامات وحكمه عن مكارم وحقائمه ، ثم يسلم من سلسة
وردة والوردة ، والكتاب الخ ...

١٣ - الأوقات

يذكر فيه عدد البسملة والاستعاذة بألف فيقول : هـ ، من اسم الله تعالى ثلاثي
وسببه عقوبه : وسببه : واضح غير هذه الدثرة الصحيحة ان يوجد في هذا
الكتاب تحت وبالحير تحت وصلى الله ... ، وهو يحكي عن مجموعة اسماء الله
في قضاء المطالب والحمد لله في سنة للعراق .

١٤ - تنزيه القرآن عن المطاعن

١٥ - تهافت الفلاسفة

من الكتب التي كان لها شأن في الفكر الإسلامي ، ردد فيه على بعض
الآراء الفلسفية . وسأف من من من من مسائل الفلاسفة والرد عليها ،
سكروا في ثلاثة من وبدعهم في الناقية .
وقد شرح هذا الكتاب من قبل الكثيرين ، وورد عليه ان رشد في كتابه
دعاهم التهام .

١٦ حواهر القرآن

شكك به عن القرآن وعلومه وأنواعها .

وشألف من ١٩ فصلاً منها : أب القرآن هو البحر المحيط مطوي على أصناف النقائس ، وحصر مقاصد الكتاب وترجي ، وكيفية سمات علوم الدسنة وسائر العلوم ، والتسبي على الزمار تحت ذات ، ونسب راحة وآية كرسى والإحلاص وحال العارفين ..

١٧ الحكمة في مخلوقات الله عز وجل

وهو في حكمة خلق جميع المخلوقات ، ومن تحته : التفكير في خلق سم ، وأسماء ، وفي حكمة خلق الشمس ، والقمر ، والكواكب ، والأرض ، والسموات ، والسموات ، والسموات ، والإسماء ، والسموات ، والسموات .

١٨ خلاصة التصانيف .

أتممته بمرسلة ورجحه على من كرسى إلى حرية .

١٩ الدرة القاحلة في كشف علوم الأسماء .

تحدثت عن اسم الله تعالى في الأسماء حين موت ، وما عبر به عنه ، وعن أحوال الموتى وأحوال الأسماء .

٢٠ - رسالة الطير

رسالة رمره بحد من إلى وجوب عدم الموت ، وحواله إلى كسب الله .

٢١ - الرسالة القدسية بأدلتها البرهنية :

أوردتها في كتاب الإحياء ، في قواعد القائد .

٢٢ - رسالة في الوعظ والاعتقاد (الرسالة الوعظية)

ورسالة صغيرة تقع في حوالي ٩٠ صفحات

٢٣ - الرسالة اللدنية

فيها شرح على خمس وأربعين شرعي واسمعي وبيت طارفي تحصيل
العلم ومراتب النفوس في تحصيله .

٢٤ - روضة الطالبين وعمدة السالكين

فيها خمس آداب لاسلامه وتقدم تحتها من تحت لإحداً ومن ثواب :
أركان الدين ، معنى الأدب و سره ، و صواب ، والنفس والروح والقلب والعقل ،
الآفات وحيل الشيطان ، حسن الخلق ، الصبر ، والثبوت ..

٢٥ - سر العالمين وكشف ما في الدارين

في جهنم خمس و دهر ، وفي الجنة و صواب وحكايات الامم ..

٢٦ - عقيدة أهل السنة

من مذهب المعتزلة في لإحداً ..

٢٧ - فائحة العلوم

في مد و نرفه ، و نتم و نتم ، و نروا مد و نتم ..

٢٨ - فضائح الباطنية (المنطوري)

رد فيه (تكليف من خليفة .. صهر) على ما نتم .. مجموعة حيل باطنية ،
و نحدث عن معتقدهم في صواب و نرد على فكره ، لا امام المصوم ، و نتم
.. كغيره ..

٢٩ - في جواب مسائل مثل عنها

نشرها Malter في فرانكفورت .

٣٠ - فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة

تظهر فيه حرية تفكير ابدى وعدم استعصامه بالتقليد المصطنع ولذلك حين نشأ
مخالفة الامام الاشرعي ليست كفراً وكذلك من خالف غيره من عدهب ، ثم
تحدث عن حد الكفر وعرفه بأنه من كذب الرسول في شيء مما جاء به ، ويعرف
لايمان بأنه تصديقه في جميع ما جاء به .

٣١ - القضاة المستقيم

استدل في تأييد مستخدم حربه مع أحد خمسة ، تعهد فيه من نوع
عدين ، وهما : يورث من عده ويرط هذا كله آيات من القرآن الكريم ، كما
سرد فيه على فكره لاسم الحبيب .

٣٢ - قواعد الطريق العشرة

ردده في عدد من اصول دينه في خمسة ، أهمها : ملازمة
مواضع الحق ، الانحياز إلى الحق ، المحبة ، المعزة والدعة ، خوف ورعدة ، واداء ودية
على المراقبة ، على محب الاشتغال به ظاهراً وباطناً .

٣٣ - قواعد الة ثد

هو نفس في عدد حقائق في كتاب لإحدى .

٣٤ - الكشف والدين في غرور الخلق اجمعين

من جهة أخرى : تقسم الخلق الى حيوان وعمر حيوان ، والحيوان الى مكلف
وعمر مكلف ، ومكلف من مومن وكافر ، ومومن من صريح ومومن وكل من
اطلوع وعصى عليه جاهد ، وغرور منه حقه ، وتكسب منه في ارضه ، وبعد
فيها فصلاً خاصاً عن غرور عده وصدقته .

٣٥ - كيمياء المعادة

سكبه فيه عن النفس والبدن والبدن والسماء ، ويشبه حدثه هذا حدثه في
لإحياء عن عذاب القلب

٣٦ - عاك النظر في المطلق

في العيان ، ونوعه ، ونوعه ، ونوعه ، ونوعه ، ونوعه ، ونوعه ، ونوعه ، ونوعه ..

٣٧ - المنصفي في أصول الفقه

وهو من أشهر كتب أصول الفقه .

٣٨ - مشكاة الأنوار ولطائف الأخبار

وهو رسالة صوفية يدور فيها التأثير الباطني .

٣٩ - المفضون به على غير أهله

كتبه به ابن الصلاح وافقه على كتب به السبكي والزيدي وغيرهما وعرضه
أخرون والكتاب - بوجوده من هذا الاسم نفس به ما يدور إلى كتب به وهو
سأل من رتبته ركان - لاور في معرفته لزويته - شي في معرفة لائكة .
كتاب في حقائق المحركات - الرابع في معرفة ما بعد الموت

٤٠ - المصنوع الصغير (لاجوبة حلاله في المسائل لاجوبة)

من أمثاله - معنى قوله تعالى : فردا سبوتة ونهجت فيه من روي ، ومعنى
قوله وَيَسْأَلُكَ اللَّهُ فِي السَّاعَةِ : إن به حتى آتم على صورته ، وقوله : من عرف نفسه فقد عرف ربه ،
وهل الأرواح حادثة مع الأجساد ، وقوله وَيَسْأَلُكَ اللَّهُ فِي السَّاعَةِ : خلق الأرواح قبل الأجساد
نألي عام ، ثم سأل موج ، والمهم .

٤١ - معراج السالكين

وفيه سمة معارج : في النفس والسماء ، وحدث الأجسام والارادة وهور
الساوات والأرض ومعنى النوبة والتغير والموت .

٤٢ - منهاج السارفين

من أنواعه : اليل نحو ابريدس ، الخوف والإحشاء وحسب ... وسر الأحكام
وأنواع ربح وفتح وحقق ووقف وبيع حبس ... وما يحسب على ابريدس مراعاة
والية ، سكر ... الخ ...

٤٣ - معيار العلم في المنطق

شكاه فيه عن مدارك علوم ، وإلهيس ونوعه وكتب أقسام الوجود ، وهو
على اجتهاد أربع كتب : محاسن ومه كمال ، حدود ، وأقسام الوجود .

٤٤ - مقاصد الفلاسفة

كتبه لسكان مقدمة لكتابه دتهاب فلاسفة ، وهو من مائة لآراء فلاسفة
عرضاً موضوعياً يرى أن علومهم أربعة :

- أ - ارساب (لا يخالف العقل ولا تقابل بـ سكار ووجود)
- ب - لإلهاب (أكثر منه تدبر على خلاف حق)
- ج - العظم (جدير به بـ بوب - جبر)
- د - سطاب (أكثرها على منهج الصواب والخطأ منها قادر ومخالفتهم
لأهل الحق بالاسطلاحات)

٤٥ - المقصد الأسى في شرح اسماء الله الحسنى

وكتبه شاف من فقه من لا يربى في - بوس ، وبعدها في اسمه الله
والله تعالى في المقصد وكتاب في - بوس في - بوس .

٤٦ - مكاشفة القلوب

أحدث فيه عن نفس ، معنى صدى في - بوس من أبو صبيح وهو مختصر من
مكاشفة قلوب كثر

٤٧ - مكاشفة الملوك الكبر

یہ کتاب الاحیاء

٤٨ - مهاج العائدين إلى الجنة

شرح منه اعمت في حرس الحنة : عقبة العلم ، والتوبة ، والسيطان ،
والمؤمن ، والمؤمن ، والمؤمن ، والمؤمن ، والمؤمن ..

٤٩ - المقذم الضلال

من أوائل كتب التي يتحدث فيها المؤلف عن حياته الفكرية ويسميه
بـ «يوم اعتراف مرثي» ويتألف من مقدمة ثم الحديث عن أصناف الطالبين
في العلوم ، السلام ، فلاسفة ، خاصة ، صوفية ، و «في ما فيه أحدثت عن امره شاك
إلى مرثيها وكيف سبى إلى لاجد وسعي .

• میزان العمل

عقدہ فی عرصہ ہفت روزہ ، ایک سال کے لئے چھ سو روپے ، دو سال کے لئے
شعبہ قلمی و ادبی

٥١ معارج القدس في مدارج معرفة النفس

وهو ان كتاب له في بعض بلاد الهند من بلاد الهند وانه عيا
وولد له ... وولد له في ... من ... في ...
... في ... من ... من ... من ...
... في ... من ... من ... من ...
... في ... من ... من ... من ...
... في ... من ... من ... من ...
... في ... من ... من ... من ...

٥٢ - الوحي في الفروع

تجدد من مبط واه سيف وحمه . وقد تم من ف كاري .

من آثاره المخطوط

- ١ - المبطل في العروغ في مكتبة الاسكوريون بدار الكتب المصرية (فقه)
- ٢ - المدور في أخبار بيت النبوة في دار الكتب المصرية (تصوف)
- ٣ - التجريد في علم التوحيد " " " " " عقائد)
- ٤ - جامع عقائد التجريد خلاص " مكتبة الاسكوريون " (تصوف)
- ٥ - عقائد عموم لأهل الهدى " " " " " درسي " (فقه)
- ٦ - رسالة في مدح الله " " " مكتبة الأزهرية " (خلاص)
- ٧ - رسالة في " " " " مكتبة الاسكوريون (تصوف)
- ٨ - رده جامع " " " " " (")
- ٩ - شرح خلاص على " " " " " شرح احمد بن حنبل (فقه)
- ١٠ - شرح عربي على حديث لا إله إلا الله في المكتبة الأزهرية (عقائد)
- ١١ - عامه امور في مسائل الدور " " " " " (فقه)
- ١٢ - مسائل عربي " " " " " (عقائد)
- ١٣ - في أسرار اربابه " " " مكتبة الأزهرية (تصوف)
- ١٤ - مدخل سه - إلى مدارج - في مكتبة الاسكوريون " (")
- ١٥ - معارف اعلمة والحكمة الالهية في مكتبة " " " " " (فقه)
- ١٦ - محو في لاسول " " " " " (أصول فقه)
- ١٧ - نور شمع في بيان طهر الحمة " " " مكتبة " " " (فقه)
- ١٨ - لوسيط محيط بأفكار اسبق " " " مكتبة " " " " " (فقه)

أهم ما ترجم من مؤلفات الفزالي إلى اللغات الأخرى

إلى اللاتينية .

- مقاصد الفلاسفة Gundisalvi Venetie سنة ١٥٠٦

إلى الأورسية :

- الله ، مدح : L. Gauthier سنة ١٨٧٨

- أسعد من الصلال : ترجم عدة مرات منها ترجمة Schmolders سنة ١٨٤٢.

وترجمة B. le Mexraet . وترجمة اليونسكو

إلى الإنكليزية

- كمد : مادة : ترجمة H. A. Homes سنة ١٨٧٢ . وترجمة

C. Field سنة ١٩٠٨ .

- اعترافات الفزالي : الخفد من الصلال : ترجمة C. Field

إلى ألمانية

- مقاصد الفلاسفة ترجمه اسحق الطح . القرن الثالث عشر ميلادي

وترجمة يهودا بن . القرن الرابع عشر ميلادي

- هوف : ملاسفة : Jerahnak ha Levv القرن الخامس عشر

- في جواب مسائل سئل عنها : H. Matter سنة ١٨٩٣

- مشكاة الأنوار : اسحق بن يوسف الفاسي .

كما ترجم إلى التركية كتابا

١ - صانع ملوك (الشتر اسبور)

٣ - كيمياء السعاده .

فهرس

صفحة	الموضوع
٥	قديم. لدركتور أحمد فؤاد الأهواني
١١	المقدمة
٤١	ذكر كلام عبد القادر الفارسي
٤٩	ابن عساكر القمقي
٥٩	أبي الفرج بن الجوزي
٦٣	ياقوت الحموي
٦٥	ابن خلكان
٦٧	الذهبي - مخطوط بدار الكتب المصرية
٨٤	الليثي
٩٣	السيدي
٩٥	مبدأ طلب حجة الاسلام
١٠٣	ذكر نقباء من برحمه
١٠٦	من احواله عن حجة الاسلام
١٠٨	ذكر عدد مصنفاته
١٠٩	كلام حسين عليه ورد
١٢٣	منام أبي الحسن

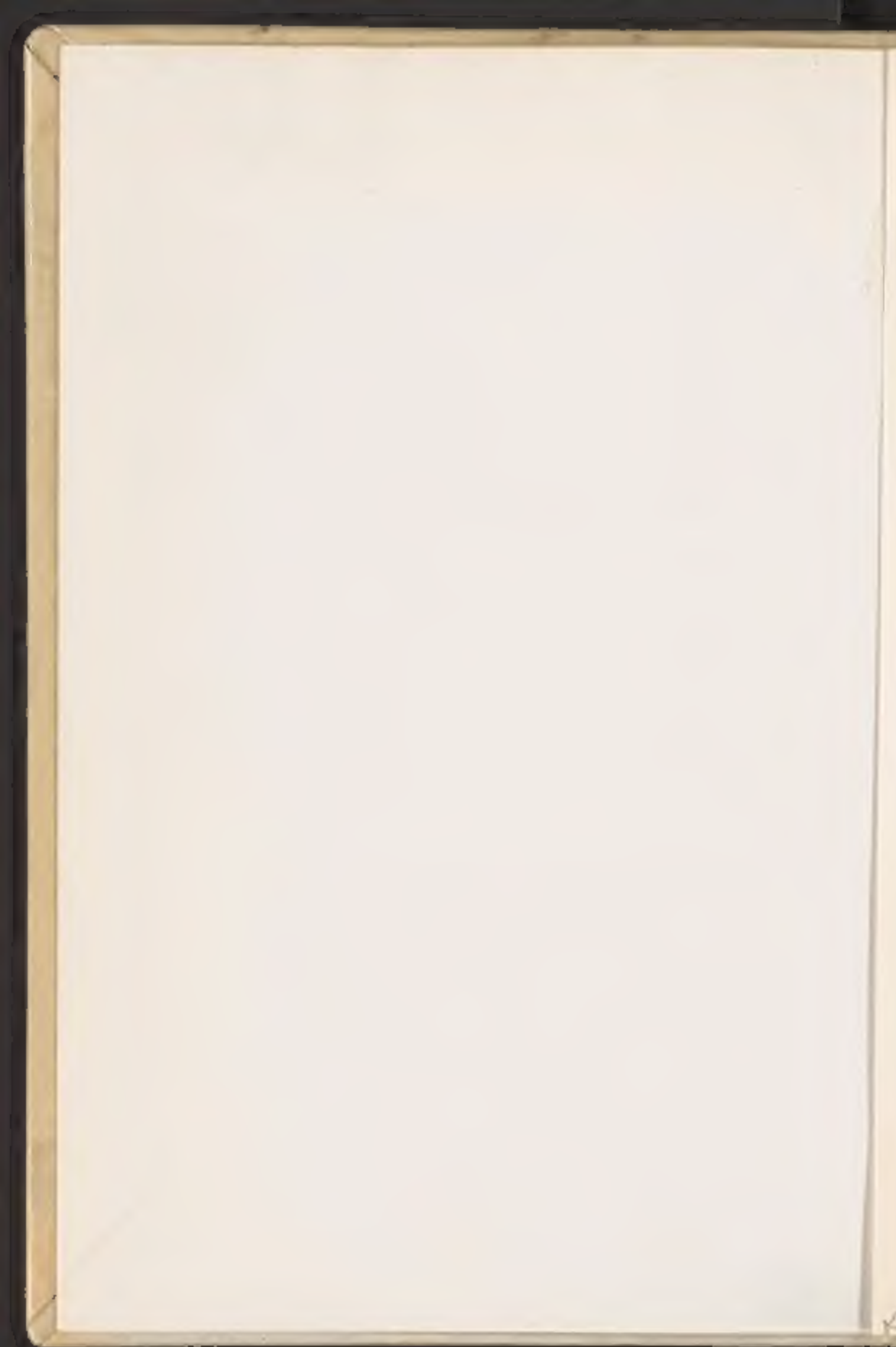
١٢٤	رسالة الامام إلى بعض أهل مصره
١٢٥	من مدوى عنه
١٢٥	حواله على من يقول سقطت شكايف
١٣٦	معنى ارتفاع شكايف من قول
١٣٧	هل يسقط وقع الماده من الغيب شككف انه حجة عليها
١٣٨	هل يستغنى مره عن وسيلة لوصول
١٣٩	من غرائب الاسائل عنه
١٤٠	صلاة في جماعة بلا خشوع وفي انفراد بخشوع
١٤٣	ذكر كلام ناسخ - من مخطوط - مدار الكتب المصرية
١٤٥	ذكر كلام نصي - من مخطوط - مدار الكتب المصرية
١٤٩	مر مر ابو يدي
١٤٩	الكتب التي تحذف منها
١٥٠	مرجه امرأى
١٥٤	في سبب ما آتاه به امره
١٥٥	في شأن الاكار عليه
١٥٨	في تنقله من دار الدنيا الى الآخرة
١٦٠	في ذكر شيء من رسائله ومكاتبه إلى أصحابه
١٦١	في ذكر شيء من رساله
١٦١	سنة كافر
١٦٣	عزم في المسجد
١٦٤	حكمه صلى الله عليه
١٦٤	قطاع برسول الله صلى الله عليه وسلم
١٦٦	شهادة المتعذر بالخطا -

١٦٧	في اتصال بني نوب بالأميين
١٦٩	في بيان حال منسب له
١٧٠	في سوجه في عفة واصبوف حدث
١٧١	في عقيل مانع من هولا وروء عبه
١٧٢	في دسر تقي من كلمه ختوره بدعة
١٨٠	في بيان شئ من سمر سوب له وما نُسده بعفه
١٨٣	في بيان بعض ما ادر من بلبه واخبار عنه
١٨٥	في بيان كونه عودا بعرف الخامس
١٨٧	في ذكر مصفاه
١٩٦	كتب سائب بعرفي
١٩٧	في بيان من احد سبه و عفه وروى عنه
٢٠٢	برسب رمي مؤمنه بحر لي
٢٠٦	في ماصع من مؤمنه
٢١٥	من آثاره المصنوعة
٢١٦	في مبرسم من مؤمنه الى بعث الأخرى

ملاحظة و دسبو في رتب صفحه (٢٩) برقم ٩٢٩ فالرجاء حذره
 كما ر هذب بعض شعوب بي ورسب سبو ولا تعلى على عذري .

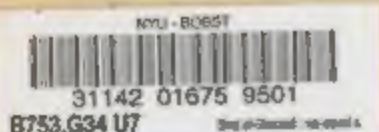
﴿ ايها نبوه تعالى ﴾

5-27
C



Date Due

[illegible]



دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر

دمشق ١ طابف ١١٠٤١ - م.ب. ٩٦٢

وكيل التوزيع في بغداد

مكتبة المتن

مطابع دار الحديث بدمشق

١١٠٤١

٢٥٠ ق.س